

امام احمد رضا کے افکار و نظریات

ایک تقابلی مطالعہ



پروفیسر علامہ رحیمی الجبر



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

امام احمد رضا کے افکار و نظریات

ایک تقابلی مطالعہ

امام اہل سنت اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں قادری رحمۃ اللہ
تعالیٰ علیہ کا معاصر علماء و دانشوروں سے علمی، دینی اور سیاسی
اختلافات اور اس کے اسباب و وجوہ کا منصفانہ جائزہ

ڈاکٹر غلام یحییٰ انجم

پروفیسر و صدر شعبہ علوم اسلامیہ

ہمدرد یونیورسٹی (جامعہ ہمدرد) نئی دہلی

کتاب :	امام احمد رضا کے افکار و نظریات۔ ایک تقابلی مطالعہ
تصنیف :	پروفیسر غلام یحییٰ انجم
اشاعت :	۲۰۰۹ء
طباعت :	نیو اشار آفسیٹ پریس دہلی
صفحات :	۳۲۰
قیمت :	۱۰۰ روپے (ایک سو روپے)
زیر اہتمام :	دانش کدہ

۴۰۱۔ آر، زیڈ ۲۵۳/۲۸ تغلق آباد ایکسٹینشن نئی دہلی۔ ۱۹

تقسیم کار

کتاب خانہ امجدیہ

دومارکیٹ، میاں محل جامع مسجد دہلی

- ۱۔ فاروقیہ بک ڈپو، میاں محل، جامع مسجد دہلی۔
- ۲۔ نیو سلور بک ایجنسی، محمد علی روڈ بھنڈی بازار، مہاراشٹر
- ۳۔ اعجاز بک ڈپو، ناخدا مسجد زکریا اسٹریٹ، کولکاتا
- ۴۔ فرید یہ بک ڈپو، تالاب کھٹیکاں، جموں و کشمیر ۱۸۰۰۰
- ۵۔ مکتبہ اہل سنت و جماعت، عقب مسجد چوک حیدر آباد، آندھرا پردیش
- ۶۔ کلیم بک ڈپو، خاص بازار، تین دروازہ، احمد گجرات ۳۸۰۰۰۱

ایصال ثواب

مخیر قوم و ملت جناب سیٹھ نور محمد صاحب ثناء اللہ کمپاؤنڈ پلاٹ نمبر ۷
دھاراوی، بمبئی کے :

والد ماجد (وفات ۱۰ مارچ ۱۹۸۰ء)

اور

والدہ ماجدہ (وفات شب برات ۲۶ دسمبر ۱۹۹۷ء)

کے نام

قبر پر ہو رحمت حق کا نزول نور کی چادر بنے ان کا کفن

مولیٰ تعالیٰ اس کتاب کے لکھنے، پڑھنے کا ثواب، بزرگان دین، اولیائے کاملین
کی ارواح طیبات اور ان کی مقبول عبادات کے طفیل ان مرحومین کی ارواح کو پہنچا اور ان کی
قبروں کو جنت کی کیاریوں میں سے ایک کیاری بنا۔ آمین

اور ساتھ ہی ان مرحومین کے لائق فرزند محبت گرامی جناب سیٹھ نور محمد اور ان کی
اولاد کے رزق حلال میں وسعت، صحت و عافیت اور ان کے تمام اہل خانہ کو صحت و سلامتی کی
دولت عطا کرنے کے ساتھ ساتھ انہیں اور ان کے تمام صاحبزادگان کو دین حق کی زیادہ سے
زیادہ خدمت کرنے کی توفیق رفیق اور دارین کی سعادتوں سے ہمکنار فرما۔ آمین

اللہ ان کے حصے کا بھی غم مجھ کو عطا کر دے

کہ ان معصوم آنکھوں میں نمی دیکھی نہیں جاتی

شریک غم۔ غلام یحییٰ انجم

فہرست

- ۱۔ تعارف مصنف ص ۵
- ۲۔ ابتدائیہ ص ۷
- ۳۔ پیش لفظ ص ۱۱
- ماہر رضویات پروفیسر محمد مسعود احمد کراچی اسلامی جمہوریہ پاکستان
- ۴۔ امام اہل سنت مولانا احمد رضا خاں قادری۔ ایک تعارف ص ۱۴
- ۵۔ امام احمد رضا قادری اور ڈاکٹر محمد اقبال ص ۵۵
- نظریۂ زمان کا تقابلی مطالعہ
- ۷۔ امام احمد رضا قادری اور مولانا ابوالکلام آزاد ص ۸۳
- نظریہ ترک موالات کا تقابلی مطالعہ
- ۶۔ امام احمد رضا قادری اور خواجہ حسن نظامی ص ۱۲۹
- نظریۂ سجدہ تعظیمی کا تقابلی مطالعہ
- ۸۔ امام احمد رضا قادری اور مرزا غلام احمد قادیانی ص ۱۷۳
- نظریۂ ختم نبوت کا تقابلی مطالعہ
- ۹۔ امام احمد رضا قادری اور مولانا محمد طیب عربکی ص ۲۲۹
- نظریہ تقلید کا تقابلی مطالعہ
- ۱۰۔ امام احمد رضا قادری اور شاہ ولی اللہ محدث دہلوی ص ۲۵۷
- افکار و نظریات کا تحقیقی مطالعہ

ڈاکٹر غلام یحییٰ انجم

پروفیسر و صدر شعبہ علوم اسلامیہ، ہمدرد یونیورسٹی، ہمدرد نگر، نئی دہلی ۶۲

ولدیت: جناب علی رضا مرحوم (اکتوبر ۱۹۹۳ء)

مستقل پتہ: پرسا بزرگ پوسٹ آفس جگنادھام، ضلع سدھارتھ نگر، یوپی پین کوڈ ۲۷۲۱۹۲

رہائش: ۴۰۱۔ آزاد اپارٹمنٹ، آر، زیڈ ۲۵۳۱۲۸ تخلق آباد ایکسٹینشن نئی دہلی ۱۱۰۰۰۱۹

اسناد: ایم، اے۔ ایم، فل۔ پی، ایچ۔ ڈی (عربی) مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

فضیلت (درس نظامی) الجامعہ الاشرفیہ، مبارکپور، اعظم گڑھ، یوپی

کامل (فارسی) عالم (دینیات) فاضل (عربی ادب) فاضل (معقولات) یوپی بورڈ، لکھنؤ

اعزاز و ایوارڈ:

یونیورسٹی میڈل از مسلم یونیورسٹی علی گڑھ ۱۹۸۲ء، نوجوان محقق کیریئر ایوارڈ از حکومت ہند ۱۹۹۳ء، شعبہ

اردو بنارس ہندو یونیورسٹی سے دیگر پانچ علماء کے ساتھ راقم السطور کے تحقیقی کاموں پر پی، ایچ۔ ڈی کی ڈگری ایوارڈ

۱۹۹۳ء، کنڈن لال اشکی ایوارڈ از روڈیل کھنڈ یونیورسٹی بریلی ۱۹۹۷ء، توصیف نامہ از وزیر اعلیٰ اتر پردیش ۲۰۰۱ء

نامزد ممبر از حکومت اتر پردیش برائے قیام عربی و فارسی یونیورسٹی اتر پردیش ۲۰۰۲ء، نامزد ممبر ورکنگ کمیٹی برائے

قیام اسلامک یونیورسٹی سری نگر، کشمیر ۲۰۰۳ء، حافظ الملک ایوارڈ از شہر پٹی، بھیت ۲۰۰۳ء، اردو اکیڈمی دہلی ایوارڈ

۲۰۰۳ء، نامزد ممبر نصاب کمیٹی نیشنل انسٹی ٹیوٹ آف اوپن اسکولنگ نئی دہلی ۲۰۰۵ء، ممبر گورننگ کونسل اردو

اکیڈمی، دہلی ۲۰۰۶ء، سعودی حکومت کی دعوت پر سفر حج و عمرہ ۲۰۰۶ء، اشرف العلماء ایوارڈ، ممبئی مارچ ۲۰۰۷ء

بہار اردو اکیڈمی انعام ۲۰۰۷ء، نعلین مصطفیٰ ایوارڈ از خانقاہ مارہرہ مظہرہ ۱۸ نومبر ۲۰۰۷ء، دیر عبد الحمید ایوارڈ از

ادریسہ وکاس کمیٹی دہلی ۱۳ اپریل ۲۰۰۸ء، توصیف نامہ از جامعہ اہل سنت فیضان اشفاق ناگور ۱۳ اپریل ۲۰۰۹ء

مطبوعہ کتابیں :

- ۱۔ نقش آخرت (مجموعہ نعت)، الہ آباد ۱۹۷۸ء
- ۲۔ مصری مورخین۔ ایک تنقیدی مطالعہ (ایم، فل کا مقالہ)، فیض آباد ۱۹۸۷ء
- ۳۔ تذکرہ علمائے بستی، جلد اول فیض آباد ۱۹۸۸ء
- ۴۔ انوار خیال (بہ تعاون مالی فخر الدین علی احمد میموریل کمیٹی حکومت اتر پردیش، لکھنؤ) دہلی ۱۹۹۱ء
- ۵۔ امام احمد رضا اور مولانا ابوالکلام آزاد کے افکار، ادارہ تحقیقات امام احمد رضا کراچی ۱۹۹۲ء
- ۶۔ مولانا حشمت علی لکھنوی۔ ایک تحقیقی مطالعہ دہلی ۱۹۹۲ء ۷۔ جغرافیہ (ضلع سدھارتھ نگر) دہلی ۱۹۹۲ء
- ۸۔ مثنوی۔ ایک تحقیقی مطالعہ (بہ تعاون مالی اردو اکیڈمی دہلی) دہلی ۱۹۹۳ء
- ۹۔ ہندوستان میں سلسلہ قادریہ کا بانی کون؟، دہلی ۱۹۹۵ء
- ۱۰۔ آبشار (بہ تعاون مالی اردو اکیڈمی اتر پردیش، لکھنؤ) دہلی ۱۹۹۸ء
- ۱۱۔ دارالعلوم دیوبند کا بانی کون؟، دہلی ۱۹۹۹ء و ۲۰۰۲ء
- ۱۲۔ چراغِ رہ طیب (منظوم سوانح حکیم عبدالحمید دہلوی، دہلی ۱۹۹۹ء
- ۱۳۔ ہندوستان میں سلسلہ قادریہ کے بانی قطب الہند شیخ عبدالوہاب جیلانی، دہلی ۱۹۹۹ء لاہور ۲۰۰۰ء
- کراچی ۲۰۰۱ء۔ ۱۴۔ مزارات پر حاضری اور اس کے آداب، دہلی ۲۰۰۰ء و ۲۰۰۲ء
- ۱۵۔ تاریخ مشائخ قادریہ جلد دوم، دہلی ۲۰۰۱ء
- ۱۶۔ نصاب تعلیم برائے عربی و فارسی بورڈ اتر پردیش، شعبہ نشریات جامعہ ہمدرد دہلی ۲۰۰۱ء
- ۱۷۔ ذکر مرشد، دہلی ۲۰۰۲ء ۱۸۔ تاریخ مشائخ قادریہ جلد اول دہلی ۲۰۰۳ء
- ۱۹۔ حضرت مولانا طفیل احمد حشمتی۔ ایک تعارف، بمبئی ۲۰۰۳ء
- ۲۰۔ دینی مدارس اور عہد حاضر کے تقاضے، پور بندر گجرات ۲۰۰۳ء
- ۲۱۔ کتاب المقفی الكبير للمقریزی (تحقیق) دائرة المعارف العثمانیہ حیدرآباد ۲۰۰۵ء
- ۲۲۔ معلم العربیہ لطلاب العلوم الطبیہ (بہ تعاون مالی اردو قومی کونسل دہلی) دہلی ۲۰۰۶ء
- ۲۳۔ تاریخ مشائخ قادریہ جلد سوم دہلی ۲۰۰۶ء (۲۴) اچھا سماج (برائے درجات پرائمری) دہلی ۲۰۰۸ء

ابتدائیہ

امام اہل سنت مولانا احمد رضا قادری کی شخصیت پر موجودہ زمانے میں جس انداز سے ریسرچ و تحقیق ہو رہی ہے وہ نہ صرف قابل ستائش ہے بلکہ باعث مسرت بھی ہے۔ محققین اپنی شبانہ روز مساعی سے ان کی زندگی کے نئے گوشوں اور حیرت انگیز پہلوؤں کو اہل علم کے سامنے پیش کر رہے ہیں جس کے باعث وہ حضرات جو ان کا نام سننا گوارہ نہیں کرتے تھے ان میں اب ان کی تصانیف کے مطالعہ کا رجحان پیدا ہو رہا ہے۔ یونیورسٹی کے بعض پروفیسر حضرات کو میں نے خود امام اہل سنت کی تصنیف کردہ بعض کتابیں برائے مطالعہ فراہم کرائیں جس کا انہوں نے کھلے ذہن و دماغ سے مطالعہ کیا اس مطالعہ کا اثر یہ ہوا کہ وہ اہل علم کی مجالس میں بانگ دہل اب امام احمد رضا قادری کے بیشتر افکار و نظریات کا کھلے دل سے اعتراف کر رہے ہیں اگر اسی طرح اہل علم حضرات ان کے افکار و نظریات کا مطالعہ تعصب کا عینک اتار کر ان ہی کی تحریروں کی روشنی میں کریں تو مجھے یقین ہے کہ انہیں اعتراف حق میں کوئی دشواری نہ ہوگی۔

امام اہل سنت مولانا احمد رضا کے تعلق سے حلقہ معاندین سے جو بات بڑی شد و مد کے ساتھ سنائی دے رہی ہے وہ یہ ہے کہ مولانا احمد رضا قادری لوگوں کو بات بات پر کافر بنایا کرتے تھے اگر انہوں نے براہ راست ان کی تحریروں کا مطالعہ کیا ہوتا تو شاید ایسی غیر سنجیدہ باتیں نہ کرتے اس قسم کی رائے رکھنے والے بیشتر وہی لوگ ہیں جنہوں نے امام احمد رضا کو ان کی کتابوں سے نہیں بلکہ ان کے معاندین کی تحریروں کی مدد سے سمجھا ہے۔

یہ کتاب میرے چار پانچ مقالات کا مجموعہ ہے جو امام احمد رضا قادری علیہ الرحمۃ والرضوان کے تعلق سے میں نے رضویات کے مشہور مجلہ معارف رضا کراچی کے لئے کوئی دس پندرہ سال قبل لکھے تھے۔ مقالات کی طباعت کے بعد ہی حلقہ رضویت سے مانگ شروع ہو گئی تھی کہ ان مقالات کو کتابی شکل میں شائع کیا جائے لیکن کچھ دوسرے موضوعات کی تحقیق و تدقیق میں اس طرح منہمک ہوا کہ اس طرف بالکل توجہ نہ ہو سکی اور ہزار تقاضوں کے باوجود یہ مقالات کتابی شکل میں منظر عام پر نہ آ سکے۔

امام احمد رضا سچے عاشق رسول تھے جس کا اعتراف ان کے ماننے والوں نے ہی صرف نہیں کیا ہے بلکہ ان کے معاندین و مخالفین بھی اسے تسلیم کرتے ہیں۔ عظمت نبی ﷺ اور محبت رسول ﷺ کا زبان و دل سے اعتراف ہی اصل ایمان ہے اسی لئے امام احمد رضا قادری نے عمر بھر زبان و قلم سے عظمت نبی کے تحفظ اور محبت رسول کا درس دیا اور جس کسی نے بھی شان رسالت میں ادنیٰ گستاخی کی خواہ وہ اپنا ہویا پرایا تو ان کا قلم سیف براں کی طرح چل پڑا اور شان رسالت میں گستاخی کرنے والوں کو یہ بتا دیا۔

کلک رضا ہے خنجر خونخوار برق بار اعدا سے کہد و خیر منائیں نہ شر کریں

امام احمد رضا قادری کے اختلافات معاصر علماء و دانشوروں سے کس نوعیت کے تھے؟ وہ اختلافات علمی تھے یا دینی و سیاسی؟ اس کتاب میں اسی تعلق سے گفتگو کی گئی ہے۔ ان مباحث کے مطالعہ سے آپ کو اچھی طرح معلوم ہو جائے گا کہ بحث و مباحثے میں ان کا رویہ کیسا ہوتا وہ اپنی بات کو اپنے حریف تک کس طرح سنجیدگی سے پہنچاتے ان کی تحریروں سے پتا چلتا ہے کہ بحیثیت مفتی شرعی فتویٰ صادر کرنے سے پہلے وہ افہام و تفہیم کی ہر ممکن کوشش کرتے پھر بھی نہیں بات بنتی تو اس قسم کے نظریات رکھنے والوں کے لئے اکابر علما نے کیا فیصلے صادر کئے ہیں وہ نظائر تلاش کرتے ان فیصلوں پر ناقدانہ نظر ڈالتے اگر کوئی گنجائش ہوتی تو وہ گنجائش ضرور نکالتے کچھ نام نہاد علماء کے بارے میں ان کے گمراہ کن

افکار و نظریات کا گہرائی سے مطالعہ کرنے کے بعد کوئی شرعی فیصلہ صادر کئے بغیر اپنی کتاب
الکوکبة الشہابیہ میں لکھتے ہیں ۔

”باجماع ائمہ ان سب پر اپنے تمام کفریات ملعونہ سے بالتصریح توبہ و رجوع اور
از سر نو کلمہ اسلام پڑھنا فرض و واجب اگرچہ ہمارے نزدیک مقام احتیاط میں
اکفار سے کف لسان یا خود مختار و مرضی و مناسب“

(الکوکبة الشہابیہ ص ۶۳ رضا بک ڈپو بریلی شریف)

یہ ہے امام احمد رضا قادری کا مقام احتیاط جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ مولانا احمد رضا
قادری کفر کی مشین تھے انہیں اپنے اس غیر سنجیدہ لب و لہجہ پر سنجیدگی سے غور کرنا چاہئے اس
لئے اہل علم اور دانشور طبقہ سے میری گزارش ہے کہ ہر شخص کو آزاد ہندوستان میں آزادی
رائے کا حق حاصل ہے وہ اپنی رائے ضرور قائم کرے مگر اپنی رائے قائم کرنے سے پہلے
ضروری ہے کہ ان کی تحریروں کا براہ راست مطالعہ کر لے جو اہل علم و دانش کا شیوہ ہے۔

امام احمد رضا قادری کے اپنے معاصر علماء اور دانشوروں سے جو علمی معرکے یا
بحث و مباحثے ہوئے ان تمام اختلافات کو کتابی شکل میں اہل علم کی عدالت میں پیش کرنے
کے لئے صلاحیت، دولت اور وقت ان تینوں چیزوں کی ضرورت ہے اور اتفاق سے راقم
السطور ان تمام چیزوں سے عاری ہے۔ اس لئے صرف چند مگر اہم علمی، دینی اور سیاسی
مباحث جو معاصر علماء اور دانشوروں سے ہوئے ہیں اس کا مختصر جائزہ اس کتاب میں پیش کر
دیا گیا ہے۔ یوں تو امام اہل سنت مولانا احمد رضا قادری کی زندگی اور کارناموں پر مختلف
جہتوں سے کام ہوا ہے مگر یہ اپنی نوعیت کا شاید بالکل منفرد کام ہے۔ چراغ سے چراغ جلنے
کی روایت بہت پرانی ہے امید ہے کہ اس کام کو سامنے رکھ کر اہل دین و دانش کوئی اہم اور
معیاری کارنامہ انجام دے سکیں گے۔

میں اپنے ان تمام معاونین و مخلصین کا شکریہ ادا کرتا ہوں جن کے پیہم تقاضوں

کے سبب یہ مقالے کتابی شکل میں زیور طبع سے آراستہ ہو کر منظر عام پر آ سکے، ماہر رضویات پروفیسر محمد مسعود احمد صاحب کراچی پاکستان کا ممنون ہوں کہ انہوں نے اس کتاب پر پیش لفظ لکھ کر اس کتاب کی اہمیت کو دوبالا کیا۔ اس کتاب کو وہ اپنی ظاہری آنکھوں سے نہ دیکھ سکے اور طباعت سے قبل ۲۸ اپریل ۲۰۰۸ء کو اللہ کو پیارے ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ انہیں غریقِ رحمت فرمائے آمین۔ اپنے مخلص و کرم فرما جناب سیٹھ نور محمد دھاراوی بمبئی اور ان کے فرزند ارجمند جناب سیٹھ شہباز کا دل کی اتھاہ گہرائیوں سے ممنون کرم ہوں کہ انہوں نے اس کتاب کی طباعت کے لئے خندہ دل سے مالی تعاون کی پیش کش کی۔ دعا ہے کہ مولیٰ تعالیٰ انہیں اور ان کی اولاد اور ہمارے تمام معنویں کو دین و دنیا کی ابدی سعادتوں سے ہمکنار کرے اور جنت الفردوس میں سرکارِ دو عالم ﷺ کی رفاقت نصیب فرمائے۔ آمین۔

بحاہ حبیبہ سید المرسلین و عی الہ واصحابہ الطیبین و اطہرہم الی

یوم الدین۔



(ڈاکٹر غلام یحییٰ انجم)

پروفیسر و صدر شعبہ علوم اسلامیہ

جامعہ ہمدرد (ہمدرد یونیورسٹی) ہمدرد نگر نئی دہلی

۱۶ رجب المرجب ۱۴۳۰ھ

۱۰ جولائی ۲۰۰۹ء

پیش لفظ

ماہر رضویات پروفیسر محمد مسعود احمد کراچی سندھ اسلامی جمہوریہ پاکستان

فاضل مصنف ڈاکٹر غلام یحییٰ انجم (صدر شعبہ علوم اسلامیہ ہمدرد یونیورسٹی، نئی دہلی) معروف دانشور اور محقق ہیں ان کی نگارشات قدر کی نگاہ سے دیکھی جاتی ہیں "امام احمد رضا کے افکار و بصریات - ایڈ تفاسی مضائعہ" ان کے مطبوعہ و غیر مطبوعہ تحقیقی مقالات کا مجموعہ ہے جس میں انہوں نے معاصرین سے امام احمد رضا محدث بریلوی کے فکری اختلافات کا جائزہ لیا ہے۔ اختلافات کی اہمیت اس وقت اجاگر ہو جاتی ہے جب اختلافات کرنے والے صاحب علم و فضل ہو۔ امام احمد رضا محدث بریلوی آج سے ساٹھ برس پہلے جدید علمی دنیا میں علم کے حوالے سے متعارف نہ تھے، بعض اہل علم نے نہ جانے کیوں مختلف الزامات لگا کر امام احمد رضا محدث بریلوی کی شخصیت کو داغدار کیا تھا اب وہ حضرات نادوم و شرمسار ہیں اور بعض اصناف پسند حضرات امام احمد رضا محدث بریلوی پر تحقیق کرنے والوں کی رہنمائی فرما رہے ہیں۔

امام احمد رضا محدث بریلوی غیر معمولی علم و فضل اور دانش و حکمت کے حامل تھے۔ ان کی شخصیت اور فکر کے بیسیوں پہلو ہیں۔ انہوں نے عہد زوال میں آنکھ کھولی مگر ان کی فطرت میں عروج تھا، انہوں نے اپنی جان کی طرف نہ دیکھا، وہ عہد ساز شخصیت کے مالک تھے، وہ عمل کے داعی تھے، وہ سراپا عمل تھے ان کی زندگی مکمل عمل سے عبارت تھی۔ گزشتہ ساٹھ سال سے ان کی شخصیت اور علمی خدمات و افکار پر مسلسل کام ہو رہا ہے۔ ملک و بیرون ملک کی جماعتات سے ان کی شخصیت و فکر کے مختلف پہلوؤں پر اب تک تقریباً بیس فضلاء

ڈاکٹریٹ کر چکے ہیں اور یہ سلسلہ جاری و ساری ہے، اتنی بڑی تعداد میں کسی بھی شخصیت پر کام نہیں ہوا۔ پاک و ہند کی جامعات کے علاوہ کالبریا یونیورسٹی، کیلیفورنیا یونیورسٹی، (امریکہ) لندن یونیورسٹی (یو، کے) لیڈن یونیورسٹی (ہالینڈ) ازہر یونیورسٹی (مصر) وغیرہ کے فضلا نے بھی امام احمد رضا محدث بریلوی پر اہم کام کئے ہیں۔ بعض علمی شخصیات اور نجی اداروں نے بھی یادگار اور عہد ساز کام کئے ہیں جس کی تفصیل کے لئے ایک دفتر چاہیے، اس مسلسل تحقیق سے علمی مورخین و محققین کو حقائق کا علم ہوا اور انہوں نے برملا اعتراف کیا کہ

”اب تک جو کچھ لکھا گیا وہ سب یک طرفہ ہے“

یہ بات پاکستان کے بین الاقوامی مورخ ڈاکٹر اشتیاق قریشی نے ایک کانفرنس میں فرمائی۔ امام احمد رضا محدث بریلوی نے تاریخ کے دھارے کو پلٹ دیا، یہ اس کا اعتراف تھا۔ پاکستان کے بین الاقوامی شہرت یافتہ سائنس دان ڈاکٹر عبدالقدیر خاں نے امام احمد رضا محدث بریلوی کے سکون زمین کے نظریہ کو قابل توجہ قرار دیا جب کہ دوسرے بین الاقوامی سائنس دان ڈاکٹر عبدالسلام (ٹریسٹ، اٹلی) نے اس کو نظر انداز کر دیا یہ باتیں اس لئے عرض کر رہا ہوں کہ جدید علمی دنیا میں امام احمد رضا محدث بریلوی کی شخصیت کو بعض حضرات نے اب تک تسلیم نہیں کیا ہے اس لئے حقائق سے آگاہ کرنا ضروری ہوتا کہ شخصیت کی عظمت دل میں بیٹھے تو اس کی باتوں کا وزن بھی دل میں محسوس ہو۔

امام احمد رضا محدث بریلوی نے متقدمین، متاخرین اور معاصرین سے اختلاف کیا ہے اور اپنے اختلافات کو دل نشیں انداز میں بیان کیا ہے۔ ضروری نہیں کہ ہر قاری ان کے دلائل سے اتفاق کرے لیکن ان کے دلائل کے وزن کو وہ ضرور محسوس کرے گا بالعموم اختلاف کرنے والے کا کسی نہ کسی طرف جھکاؤ ہوتا ہے۔ لیکن امام احمد رضا محدث بریلوی کا یہ امتیاز ہے کہ انہوں نے اپنے اور بیگانے سب سے اختلاف کیا ہے لیکن اس اختلاف میں

ند دوست کی طرف سے دوستی کی وجہ سے جھکاؤ ہے نہ مخالفت سے مخالفت کی وجہ سے بیزاری
 امام احمد رضا محدث بریلوی نے مشہور سائنس دانوں آنرک نیوٹن، آئین اسٹین، البرٹ
 ایف پورٹا وغیرہ سے بھی اختلاف کیا ہے۔ ان کے اختلافات کا دائرہ بہت وسیع ہے۔ اگر
 ان اختلافات کو ڈاکٹریٹ کے لیے موضوعات بنائے جائیں تو کئی اہم تحقیقی مقالات مرتب
 ہو سکتے ہیں۔ ڈاکٹر غلام یحییٰ انجم نے اپنے تحقیقی مقالات سے راہیں کھول دی ہیں اب کام
 کرنے والے آسانی سے کام کر سکتے ہیں۔ ڈاکٹر صاحب نے اپنی اس تصنیف "امام
 احمد رضا کے افکار و نظریات۔ ایک تقابلی مطالعہ" کے تحت جرات و سہ
 باکی سے مقالات قلم بند کئے ہیں۔ شاید بعض اہل علم لکھنے سے ہچکچاتے مگر تحقیق میں طرف
 داری و جانب داری کی کوئی گنجائش نہیں، تحقیق کھرے اور کھولے کو الگ کر دیتی ہے، بلند
 و بالا پست نظر آنے لگتے ہیں، اور پست بلند و بالا ہو جاتے ہیں۔ ڈاکٹر صاحب کی تحقیق لائق
 تحسین ہیں، مولیٰ تعالیٰ ڈاکٹر غلام یحییٰ انجم کی اس کتاب کو مقبول و محبوب بنائے اور حقائق کی
 روشنی میں قارئین کرام کو صحیح فیصلہ کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین اللہم آمین۔

احقر محمد مسعود احمد

کراچی۔ سندھ

(اسلامی جمہوریہ پاکستان)

۳ رذیقعدہ ۱۴۲۶ھ

۶ دسمبر ۲۰۰۵ء

امام اہل سنت مولانا احمد رضا قادری

(۱۸۵۶ء - ۱۹۲۱ء)

امام اہل سنت حضرت مولانا شاہ امام احمد رضا خاں قادری علیہ الرحمۃ والرضوان کے آباؤ اجداد قندھار کے موقر قبیلہ بڑیچ کے پٹھان تھے۔ محمد سعید اللہ خاں جو عالی جاہ شجاعت جنگ بہادر کے لقب سے مشہور تھے۔ مغل بادشاہوں کے عہد میں سلطان محمد تاجر شاہ کے ہمراہ لاہور تشریف لائے۔ گونا گوں خوبیوں کے باعث ”شش ہزاری“ منصب تفویض ہوا اور لاہور کاشیش محل انہیں جاگیر میں دیا گیا اور جب دہلی آئے تو حکومت وقت کی جانب سے انہیں ”شجاعت جنگ“ کا خطاب ملا۔ انہی کے خلاف میں حضرت مولانا شاہ نقی علی خاں رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (م ۱۲۹۷ھ) کے گھر بریلی شریف میں ۱۰ شوال المکرم ۱۲۷۲ھ مطابق ۱۴ جون ۱۸۵۶ء روز شنبہ بوقت ظہر جس فرزند ارجمند کی ولادت ہوئی اسی کا نام احمد رضا تھا۔ سلسلہ نسب اس طرح ہے۔

احمد رضا خاں بن مولانا نقی علی خاں بن مولانا رضا علی خاں بن مولانا حافظ کاظم علی خاں بن مولانا شاہ محمد اعظم خاں بن محمد سعادت علی خاں (علیہم الرحمۃ والرضوان) (۱)
ابتداءً عمر میں بسم اللہ خوانی ہوئی عام طور سے چار سال چار ماہ اور چار دن کی مدت میں بچہ کی بسم اللہ خوانی کی رسم ادا کی جاتی ہے مگر خدا کے فضل سے آپ نے چار سال کی عمر میں ناظر و قرآن مجید ختم کر لیا تھا۔ ذہانت و فطانت کا وافر حصہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو دیا

تھا۔ اس کا اندازہ ذیل کی اس عبارت سے لگایا جاسکتا ہے جو الف، با پڑھتے وقت پیش آیا تھا۔ پروفیسر مختار الدین احمد سابق ڈین فیکلٹی آف آرٹس مسلم یونیورسٹی علی گڑھ اپنے ایک مقالہ ”امام احمد رضا کا شخصیتی جائزہ“ میں لکھتے ہیں۔

”استاذ نے بسم اللہ کے بعد الف، با، تا، ثا، جس طرح پڑھایا جاتا ہے پڑھایا آپ پڑھتے رہے جب نام الف کی نوبت آئی تو آپ خاموش رہے استاد نے دوبارہ کہا میاں امام الف، آپ نے فرمایا دونوں حروف تو پڑھ چکے ہیں ل بھی اور الف بھی۔ اب یہ دوبارہ کیوں؟ جد امجد مولانا رضا علی خاں موجود تھے، بولے بیٹا استاد کا کہنا، نو جو کہتے ہیں پڑھو حضرت نے تعمیل کی او جد امجد کی طرف دیکھا وہ فراست سے سمجھ گئے کہ اس بچہ کو شبہ ہو رہا ہے کہ حروف مفردہ میں ایک مرکب غلط کیسے لگیا فرمایا بیٹا تمہارا شبہ درست ہے۔ مگر شروع میں جو تم نے الف پڑھا ہے وہ الف دراصل ہمزہ ہے اور یہ درحقیقت الف ہے اور الف ہمیشہ ساکن ہوتا ہے اور ساکن کے ساتھ ابتدا ممکن نہیں اس لئے ایک حرف اول میں مد اس کا تلفظ بنانا مقصود ہے آپ نے فرمایا تو کوئی بات نہیں ایک حرف مادینا کافی تھا، م کی کیا خصوصیت ہے با، دال، سین اول میں لاسکتے ہیں۔ جد امجد نے غایت محبت و جوش میں گلے سے لگایا دل سے دعائیں دیں پھر اس کی توجیہ ارشاد فرمائی۔“ (۲)

بچپن میں تعلیم حاصل کرنے کے دوران عجب عجب انداز سے آپ نے اعتراضات کر کے اپنے اس تذہ کو حیرت میں ڈال دیا۔ اہل علم میں جن حضرات تک آپ کے تعلق سے اس طرح کی باتیں پہنچیں وہ متعجب ہوئے بغیر نہ رہ سکے۔ آپ کی ابتدائی زندگی میں پیش آنے والے اس طرح کے کئی ایک چشم دید بھی واقعات کا ذکر ”حیات اعلیٰ حصرت“ کے مصنف ملک احمد، مولانا خضر الدین قادری نے اپنی شاہکار تصنیف میں پیش کیا ہے۔

مولانا احمد رضا قادری نے علوم و فنون کی بیشتر تعلیم اپنے والد ماجد سے حاصل کی البتہ ابتدائی تعلیم کے لئے آپ نے مرزا انعام قادریگ اور مکتب کے دوسرے اساتذہ کے سامنے زانوئے تلمذتہ کیا۔ چودہ سال کی عمر میں ۱۲۸۶ھ / ۱۸۶۹ء کو علوم مروجہ کی تحصیل سے فراغت ہوئی اور ۱۲۹۶ھ / ۱۸۷۸ء میں جب زیارت حرمین شریفین کے لئے مکہ مکرمہ تشریف لے گئے تو وہاں حضرت سید احمد زینی دحلان مفتی شافعیہ، حضرت مولانا عبدالرحمن سراج مفتی حنفیہ سے حدیث، فقہ، اصول اور تفسیر وغیرہ کی سند و اجازت حاصل کی۔ مولانا رحمان علی نے قد کمرہ علمائے ہند میں یہاں تک لکھا ہے۔

"۱۲۹۶ھ / ۱۸۷۸ء میں پہلی بار بیت اللہ کے لئے والد ماجد کے ہمراہ تشریف لے گئے قیوم مکہ معظمہ کے دوران شافعی عالم حسین بن صالح جمل اللیل ان سے بے صدمت اثر ہوئے اور حسین و کریم کی موصوف نے اپنی تالیف "الجوہرۃ المصیۃ" کی عربی شرح لکھنے کی فرمائش کی۔ چنانچہ مولوی احمد رضا خاں نے صرف دو روز میں اس کی شرح تحریر فرمادی اور اس کا تاریخی نام "النیرۃ الوسیۃ فی شرح الجوہرۃ المصیۃ" (۱۲۹۶ھ / ۱۸۷۸ء) رکھا۔ بعد میں تعلیقات و حواشی کا اضافہ کر کے اس کا تاریخی نام الطرۃ الرضیۃ علی الدیرۃ الوسیۃ (۱۳۰۸ھ / ۱۸۹۰ء) تجویز کیا۔ (۳)

اس عظیم کارنامہ کے باعث آپ کی علمی عبقریت کا شہرہ پورے بلاد اسلامیہ میں پھیل گیا۔ جو بھی آپ کی تحریریں پڑھتا وہ آپ کی علمی جلالت قدر کا نہ صرف اعتراف کرتا بلکہ معاً اس کے دل میں آپ کی زیارت کا شوق بھی انگڑائیاں لینے لگتا۔ پہلی بار سفر حج کے دوران صحابہ عرب نے آپ کو اجازت اور اسناد سے نوازا لیکن ۱۳۲۳ھ / ۱۹۰۵ء میں جب دوسری بار بارادہ حج مکہ مکرمہ تشریف لے گئے تو آپ کی علمی عبقریت کی شہرت کے باعث وہاں کے علماء نے خود آپ سے علمی استفادہ کیا اور علمی اسناد و اجازات حاصل کیں۔ مولانا

محمود احمد نے تذکرہ علمائے اہل سنت میں لکھا ہے۔

”۱۳۲۳ھ میں دوسری بار حاضری دی، یہ حاضری بہت شان سے ہوئی۔ دیار

عرب کے علماء و مشائخ نے آپ سے استفادہ کیا۔ اجازت و خلافت حاصل کیں

اور آپ کے علمی تبحر کا اعلان کیا“ (۴)

سفرِ حرمین کے دوران علمائے حرم نے بعض فقہی اور کلامی مسائل میں آپ سے مذاکرہ بھی کیا اور کچھ علمی استفادہ بھی کئے جس کا جواب آپ نے جس محققانہ انداز میں دیا اس سے علمائے حرم ششدر رہ گئے۔ مولوی عبدالحی رائے بریلوی نے اپنی تالیف ”الاعلام (برہۃ الحواطر)“ میں ”علمائے حرم کی حیرانی کا ذکر ان لفظوں میں کیا ہے۔

”اعلموا بعرارة علمه وسعة اطلاعه على المتون الفقهية والمسائل

الحلالية وسرعة تحريره وذكائه“ (۵)

علمائے حرمین نے آپ کی توجہ جس علمی مسئلہ کی طرف مبذول کرائی تھی یا جو استفاء آپ کے سامنے پیش کیا تھا اس کا تحقق کرنسی نوٹ سے تھا۔ کرنسی نوٹ کا مسئلہ علمائے حرم کے درمیان عقدہ کا نخل بنا ہوا تھا مگر جب آپ کے سامنے یہ سوال آیا تو اس کا قلم برداشتہ جواب آپ نے جس بصیرت و بصارت کے ساتھ دیا۔ اس کا اندازہ اہل علم ہی جگا سکتے ہیں۔ عربی زبان میں لکھی گئی اس کتاب کا نام آپ نے ”کفل الفقہ لغاہم فی احکام قرطاس اندرہم“ (۱۳۲۳ھ/۱۹۰۶ء) رکھا ہے۔ مگر صاحب الاعلام نے اس کتاب کی تصنیف کا سنہ ۱۳۲۳ھ بتاتے ہوئے لکھا ہے۔

”کفل الفقہ لغاہم فی احکام قرطاس الدراہم“ الدی القہ فی

مکة مئة ثلاث وعشرين وثلاث مائة و الف (۶)

اسی سفر میں علمائے حرم کے سوال پر علم غیب کے موضوع پر بھی ایک محققانہ رسالہ

لکھا تھا اور یہ رسالہ ۲۶/ اور ۲۷/ رذی الحجہ ۱۳۲۳ھ/ ۱۹۰۵ء کو دو نشستوں میں ساڑھے آٹھ

گھنٹے میں تحریر کیا تھا جیسا کہ اس کتاب میں مرقوم ہے۔

جو علماء علم غیب کے منکر ہیں جن میں اکثر ہندوستانی ہیں انہوں نے دوران سفر حج یہ سوال کیوں اٹھایا اس کی وضاحت کرتے ہوئے مولانا شاہ احمد رضا قادری فرماتے ہیں۔

”انہوں نے جانا کہ میں مکہ معظمہ میں اپنی کتابوں سے جدا ہوں اور بیت اللہ کی زیارت میں مشغول ہوں اور اپنے مولیٰ و محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر کی جانب جانے کی جلدی ہے تو انہوں نے یہ سوال اٹھایا اس طمع پر کہ یہ جلدی اور اس دھیان میں دل کا ٹگا ہونا اور کتابیں پاس نہ ہونا مجھے اظہار جواب سے روک دے گا تو اس میں ان کی عید و خوشی ہو جائے گی“ (۷)

ظاہری طور پر اس بے سرو سامانی کے عالم میں بھی امام اہل سنت مولانا شاہ احمد رضا خاں قادری نے ان کے اٹھائے ہوئے سوالوں کا منہ توڑ عا مانہ جواب دیا اور علم غیب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے ثبوت میں قرآنی آیات و احادیث نبوی اور قوانین شریعت کے انبار لگا دئے۔ جب یہ کتاب علمائے حریم شریفین کے سامنے پہنچی تو اس قدر عجلت میں لکھی گئی عالمانہ کتاب کا متحیر ہو کر صرف خیر مقدم ہی نہیں کیا بلکہ اس کے مصنف کی علمی عبقریت کا کھلے دل سے اعتراف بھی کیا۔ اس کا اندازہ ان علماء کی تقاریر سے لگایا جاسکتا ہے جو انہوں نے ”الدولة المحكية بالمادة العيبة“ کے تعلق سے تحریر فرمائی ہے۔ جس کی تفصیل ”فاصل بریلوی علمائے حجاز کی نظر میں“ نامی کتاب میں دیکھی جاسکتی ہے۔

بعض ہندوستانی علماء کی طرف سے مولانا شاہ احمد رضا قادری پر یہ الزام تھا کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کو علم الہی کے مماثل قرار دیتے ہیں درج بالا کتاب میں مولانا احمد رضا خاں قادری نے اپنے اوپر لگائے گئے اس الزام اور تہمت کی تردید فرمائی ہے۔ اس کتاب پر جن علما نے اپنے خیالات قلم بند فرمائے ہیں ان میں درج ذیل شخصیتیں قابل ذکر ہیں۔

۲۔ شیخ الاعلام محمد سعید بن محمد مفتی شافعیہ، مکہ معظمہ

۳۔ شیخ عبد اللہ بن عبد الرحمان سراج مفتی حنفیہ، مکہ معظمہ

۴۔ شیخ عبد اللہ بن حمید مفتی حنفیہ، مکہ معظمہ

۵۔ شیخ محمد صالح بن علامہ شیخ صدیق کمال سابق مفتی

حنفیہ، حبیب و امام مسجد حرام، مکہ معظمہ

۶۔ رئیس الحنفیہ والائتمة والمدرس مسجد الحرام شیخ احمد ابو الحیر بن عبد

الہ میر داد علیہ الرحمہ، مکہ معظمہ

۷۔ شیخ عبد اللہ بن صدوق بن ربی دحلان حبلائی مدرس مسجد

حرام، مکہ معظمہ

۸۔ شیخ محمد صالح بن شیخ محمد، فصل امام شافعیہ مسجد

حرام، مکہ معظمہ

۹۔ شیخ احمد بحرانی بن السید احمد مدنی مفتی مالکیہ، مدینہ منورہ

انہیں اجلہ علمائے کرام کی طرح مکہ معظمہ مدینہ منورہ اور دیگر بلاد اسلامیہ کے قریباً
۶۱، ۶۲، کرام نے تعزینہ لکھیں اور اپنے اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ جن کی تفصیل "فاصل
برسوں اور عثمانیہ حجاز کی صورتوں میں" نامی کتاب میں دیکھی جاسکتی ہے۔

العطايا النبوية في الفتاوى الرضوية

مولانا شہ احمد رضا قادری کو متعدد اور بعض تذکرہ نویسوں کے مطابق اٹھاون علوم
وفنون میں ملکہ حاصل تھا۔ ان علوم میں آپ نے اپنی تصانیف بھی چھوڑی ہیں اور ہر تصنیف
تحقیق، تدقیق کے اعتبار سے بند تر ہے۔ جس موضوع پر آپ نے قلم اٹھایا ہے اس پر سیر حاصل
بحث کی ہے۔ اس طرح آپ کی چھوٹی بڑی ایک ہزار تصانیف کا پتا چلتا ہے۔ جن میں بیشتر ابھی
زیور طبع سے راستہ نہیں ہو سکی ہیں۔ ان تمام کتابوں میں ترجمہ قرآن پاک "کمر الایمان فی

ترجمہ القرآن " العصایا المنوبۃ فی الفتاوی الرصویۃ " اور " حدائق بخشش " نے کافی شہرت و مقبولیت حاصل کی۔ آپ کی تصانیف کا مطالعہ کرنے کے بعد اختلاف عقیدہ کے باوجود مولوی عبدالحی رائے بریلوی بھی آپ کی علمی جلالت قدر کا اعتراف کئے بغیر نہ رہ سکے فرماتے ہیں۔

" کان عالماً متحرفاً کثیر المطالعة واسع الاطلاع له قلم مہیاں و فکر

حافل فی التالیف " (۸)

امام احمد رضا فاضل بریلوی حدیث، تفسیر، فقہ و اصول فقہ الغرض تمام شرعی علوم میں بڑی مہارت تھی۔ ان مضامین کے جزیات پر آپ کی گہری نظر تھی۔ لیکن بحیثیت فقیہ آپ کو جو شہرت ملی وہ آپ کے معاصرین کے حصے میں نہ آسکی۔ ہزار ہا فتاوی کے آپ نے قرآن و احادیث کی روشنی میں مدلل جوابات دیئے۔ اس زمانہ میں فقہی بصیرت کے معاملہ میں آپ کا کوئی ہمسرہ نہ تھا۔ بلاد اسلامیہ کے تمام مفتیان کرام آپ کے نوک قلم سے کبھے گئے فتاوی کو بڑی قدر کی نگاہ سے دیکھتے تھے۔ الاعلام کے مصنف نے فقہی بصیرت کے تعلق سے درج ذیل رائے قائم کی ہے۔

" یسلر بطیرہ فی عصرہ فی الاطلاع علی الفقہ الحموی و حرنیا نہ یشہد

بذالک مجموع فتاواہ " (۹)

مولانا شاہ احمد رضا کی فقہی بصیرت پر مولانا حسن رضا نے پٹنہ یونیورسٹی سے پی ایچ ڈی کر کے ڈاکٹریٹ کی سند حاصل کی ہے۔ انہوں نے آپ کی فتاہت کے تعلق سے بڑی تفصیلی گفتگو فرمائی ہے۔ موصوف کا تحقیقی مقالہ " فقیہ اسلام " کے نام سے طبع ہو چکا ہے۔ اپنے تحقیقی مقالہ کے " پیش گفتار " میں وہ لکھتے ہیں۔

" فتاوی رضویہ کے مطالعہ کے دوران مجھے اعلی حضرت کی شخصیت میں متعدد

اصحاب ممال کے چہرے نظر آتے ہیں میں نے کھلی آنکھوں سے دیکھا کہ اعلی

حضرت جب کسی مسئلہ پر بحث کرتے ہیں تو ایک ایسے فقیہ کی تصویر ابھرتی ہے جو قوت اجتہاد بصیرت فکر، ذہانت و تخیل اور علمی استحضار میں دور دور تک اپنا جواب نہیں رکھتا“ (۱۰)

مولانا احمد رضا قادری نے جس گہرائی کے ساتھ فقہ کا مطالعہ کیا اور جس توجہ اور انہماک کے ساتھ بلاد اسلامیہ سے آئے ہوئے فتاویٰ کا جواب دیا اس کی نظیر دوسرے مفتیان کرام کے یہاں نہیں ملتی ہے۔ آپ کے فتویٰ کے مجموعے بلاشبہ فقہی انسائیکلو پیڈیا کا درجہ رکھتے ہیں۔ جہازی سائز کے ہزاروں صفحات پر مشتمل ۱۲ جلدوں کو تعلیق و حواشی اور ترتیب جدید کے ساتھ شائع کیا جائے تو اس کی بارہ جلدیں کئی ایک بارہ جلدوں میں شائع ہوں گی۔ یہ بتاتے ہوئے مجھے خوشی ہو رہی ہے کہ اس نہج پر کام حضرت مولانا مفتی عبدالقیوم ہزاروی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سابق ناظم اعلیٰ جامعہ نظامیہ لاہور نے کیا ہے جس کی تمام جلدیں شائع ہو چکی ہیں ہندوستان میں ان تمام جلدوں کو خوبصورت انداز میں برکات رضا پور بندر گجرات نے ۲۲ جلدوں میں شائع کر دیا ہے جس کا ایک سیٹ مجھے بھی ہدیہ بھیجا گیا ہے۔ فجزاہم اللہ تعالیٰ خیر الجزاء۔

سطور بال میں فتاویٰ رضویہ کو فقہ اسلامی کا انسائیکلو پیڈیا لکھا گیا ہے۔ یہ میری ذاتی رائے نہیں بلکہ اس دور کے محققین کا بھی یہی خیال ہے۔ ڈاکٹر محمد طفیل ادارہ تحقیقات اسلامی بین الاقوامی یونیورسٹی اسلام آباد اپنے ایک مقالہ ”فتاویٰ رضویہ کے فقہی مصادر“ میں لکھتے ہیں۔

”یہ کتاب درحقیقت فقہ اسلامی کا ایک دائرۃ المعارف ہے اگر فتویٰ رضویہ میں بیان کردہ مسائل کو انضامی ترتیب سے مرتب کیا جائے تو یقین ہے کہ یہ فقہ اسلامی کا ایک عظیم انسائیکلو پیڈیا ہوگا۔“ (۱۱)

آپ کی فقہی بصارت کا اعتراف متعدد ارباب دین و دانش اور صاحبان فکر

و نظر نے کیا ہے جس کی تفصیل امام احمد رضا قادری سے متعلق سوانحی کتابوں میں دیکھی جاسکتی ہے۔ یہاں صرف ڈاکٹر سر محمد اقبال کا وہ بیان بھی کھلی آنکھوں سے پڑھنے کے قابل ہے جسے انہوں نے مسلم یونیورسٹی علی گڑھ میں اساتذہ کے درمیان مولانا احمد رضا خاں بریلوی کا ذکر چھڑنے پر فرمایا :

”وہ بے حد ذہین اور باریک بین عالم دین تھے فقہی بصیرت میں ان کا مقام بہت بلند تھا ان کے فتویٰ کے منہ سے نماز و ہوتا ہے کہ وہ کس قدر اعلیٰ اجتہاد کی صلاحیتوں سے بہرہ ور اور ہندوستان کے لئے ناجذرائز گارفتہ تھے۔ ہندوستان کے اس دور متاخرین میں ان جیسا طباع اور ذہین فقیہ مشکل سے ملے گا“ (۱۲)

کنز الایمان فی ترجمۃ القرآن

مولانا شاہ احمد رضا قادری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو فتاویٰ رضویہ کے علاوہ اور جن تصانیف نے شہرت دوام بخشی ان میں کنز الایمان کا خصوصی مقام ہے۔ قرآن حکیم کے اس ترجمہ نے حقانیت و صداقت کی اس دنیا میں اپنا وقار اور معیار صرف برقرار ہی نہیں رکھا بلکہ اس نے ایوان باطل میں تہہ کہ مچا دیا اس ترجمہ میں عظمت و حید اور ناموس رسالت کا بھرپور پاس رکھا گیا ہے بقول مولانا لیس اختر مصباحی :

”اس جامع مبلغ ترجمہ کے اندر عظمت و حید کا پاس و حافظ رکھا گیا ہے کہ دوسرے اردو تراجم قرآن میں اس کی کوئی نظیر نہیں ملتی یہ ترجمہ قرآن کتاب و سنت کا وہی شارح و ترجمان ہے جس نے سبحان السبوح جیسی معرکہ الا آرا کتاب لکھ کر امکان کذب باری تعالیٰ کے سارے دلائل و برہین کی دھجیاں بکھیر دیں اور اس کے جواز کے قابل بڑے بڑے ساطین و منافقین کی زبانیں گنگ ہو کر رہ گئیں“ (۱۳)

امام احمد رضا قادری نے قرآن حکیم کا ترجمہ کر کے ملت اسلامیہ پر احسان عظیم کیا ہے اور وہ اس لئے کہ اس زمانے میں جتنے قرآن حکیم کے تراجم موجود تھے اس میں کسی نہ

کسی طرح شان رسالت میں تنقیص کے پہلو نمایاں تھے اور کما حقہ عظمت تو حیدر بانی کا اظہار نہیں ہوتا تھا مگر آپ کا ترجمہ قرآن ان تمام خامیوں سے قطعاً مبرا ہے۔ اس ترجمہ کے سلسلے میں خاص بات یہ ہے کہ قرآن حکیم کے جتنے تراجم اردو زبان میں موجود ہیں ان میں چند ہی تراجم ایسے ہیں جو قرآن حکیم کی عربی عبارت سے دوسری زبانوں میں منتقل ہوئے ہیں ورنہ بیشتر تراجم قرآن ایک دوسرے تراجم کی نقل یا اس کا چہ بہ ہیں جو حضرات قرآن کریم کے ترجموں کا مطالعہ کرتے ہیں ان پر یہ بات مخفی نہیں۔

ترجمہ قرآن کبر الایمان کس طرح وجود میں آیا اس کی تفصیل سوانح اعلیٰ حضرت کے مصنف مولانا بدرالدین احمد رضوی نے اس طرح لکھی ہے۔

”واقعہ یوں ہے کہ صدر الشریعہ حضرت مولانا حکیم امجد علی اعظمی علیہ الرحمہ نے قرآن مجید کے صحیح ترجمہ کی ضرورت پیش کرتے ہوئے اعلیٰ حضرت سے ترجمہ کر دینے کی گزارش کی آپ نے وعدہ تو فرمایا لیکن دوسرے مشغل دینیہ کثیرہ کے جھوم کے باعث تاخیر ہوتی رہی جب حضرت صدر الشریعہ کی جانب سے اصرار بڑھا تو اعلیٰ حضرت نے فرمایا چونکہ ترجمہ کے لئے میرے پاس مستقل وقت نہیں ہے اس سے آپ رات میں سوتے وقت یا دن میں قیلول کے وقت آجایا کریں۔ چنانچہ حضرت صدر الشریعہ ایک دن کا نذر قدم اور دوات سے لے کر اعلیٰ حضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے اور دینی کام بھی شروع ہو گیا ترجمہ کا طہ بقیہ یہ تھا کہ اعلیٰ حضرت زبانی طور پر آیات کریمہ جوتے جاتے اور صدر الشریعہ اس کو لکھتے رہتے“ (۱۴)

بعض ترجمہ نگاروں کے حالات زندگی کا مطالعہ کرنے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ انہیں قرآن حکیم کے ترجمہ کے وقت کس قدر دشوار گزار مراحل سے گزرنا پڑا ہے۔ انہوں نے کئی ایک کتب تفسیر کا مطالعہ کیا ہے لیکن پھر بھی وہ آیات قرآنی کی روح کو سمجھنے سے

قاصر رہے۔ اس کے برخلاف مولانا احمد رضا خاں قادری نے کتب احادیث و تفاسیر کا سہارا لئے بغیر اپنے وسعت مطالعہ کی بنیاد پر جس برجستگی کے ساتھ صدر الشریعہ مولانا حکیم امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو جو ترجمہ قرآن رقم کرایا وہ آپ کی عبقریت اور قرآنی علوم میں مہارت کی بین دلیل ہے اور دوسرے وہ مترجمین جن کی عقل و دماغ کی رسائی روح قرآن تک نہ پہنچ سکی۔ انہوں نے ضلال کا ترجمہ ”گمراہی“ ہی کیا ہے۔ ان تشریحات کی روشنی میں مولانا احمد رضا خاں قادری نے ملت اسلامیہ کو عظمت تو حید و رسالت کا درس دے کر جس طرح ایمان کو جلا بخشی ہے وہ قابل قدر ہے ان کی اس برجستگی اور بے ساختگی سے روح قرآن پوری طرح اپنی آب و تاب کے ساتھ ترجمہ میں موجود ہے۔ بقول ملک شیر محمد اعوان:

”اس ترجمہ سے قرآنی حقائق و معارف کے اسرار منکشف ہوتے ہیں جو عام طور سے دیگر تراجم سے واضح نہیں ہوتے یہ ترجمہ سلیس شگفتہ رواں ہونے کے ساتھ ساتھ روح قرآن اور عربیت کے بہت قریب ہے ان کے ترجمہ کی ایک نمایاں ترین خصوصیت یہ بھی ہے کہ آپ نے ہر مقام پر انبیاء علیہم السلام کے ادب و احترام اور عزت و عظمت کو بطور خاص ملحوظ رکھا ہے“ (۱۵)

اس موقع سے میں ایک اور مثال کی طرف اشارہ کرنا ضروری سمجھوں گا جس کی وضاحت ڈاکٹر رشید احمد جالندھری ڈائریکٹر ادارہ ثقافت اسلامیہ لاہور پاکستان نے ان لفظوں میں کی ہے۔

”سورہ النسخہ میں آنحضرت صلیہ السلام کے بارے میں ارشاد خداوندی ہے
وَوَحَّدَ صَدًا فہدی مولانا (احمد رضا) اس کا ترجمہ یوں کرتے ہیں اور میں نے
تمہیں اپنی محبت میں خود رفت پایا تو اپنی طرف رو دی“ آنحضرت ﷺ کے بارے
میں ہمیں معلوم ہے کہ زمانہ نبوت سے پہلے بھی ان کے دامن وقار و تمکنت پر قبائلی
رسم و رواج یا ملکہ کی بت پرستی و گمراہی کا کوئی داغ نہیں ہے اس سے اس آیت

کریمہ میں غنڈ منڈال کا وہی ترجمہ زیادہ مناسب ہے جو مولانا نے کیا ہے۔ (۱۶)

حدائق بخشش

حضرت مولانا شاہ احمد رضا قادری کے نام کا سکہ بساط علم و فن پر تو چل ہی رہا تھا ادبی دنیا میں بھی آپ کی شخصیت محتاج تعارف نہ رہی جنہیں اردو ادب کا اعلیٰ ذوق حاصل ہے انہوں نے آپ کی ادبی صلاحیت کا لوہا مانا ہے۔ اردو ادب میں نعت کے مقدس فن سے جنہیں شغف ہے ان کے دلوں میں آپ کی عظمت بھر پور ہے آپ کی شاعرانہ عظمت اور مہارت فن کا اعتراف اردو ادب کے محققین نے کیا ہے۔ شاعری کے جن اسرار و رموز کو اپنا کر آپ نے اپنی شاعری کو جلا بخشی ہے بیشتر شعراء کے یہاں اس کا فقدان نظر آتا ہے۔ حضرت مولانا احمد رضا خاں قادری خود اپنی شاعری کے بارے میں فرماتے ہیں۔

ہوں اپنے کلام سے نہایت محفوظ	بیجا سے ہے المیہ اللہ محفوظ
قرآن سے میں نعت گوئی سیکھی	یعنی رہے احکام شریعت ملحوظ (۱۷)
تو شہ غم و اشک کا سہاں بس ہے	افغان دل زار حدی خوان بس ہے
رہبر کی رہ نعت میں گر حاجت ہو	نقش قدم حضرت حسان بس ہے

اردو شاعری کے حوالے سے آپ کی شخصیت پر کئی ایک ارباب علم و دانش نے اپنی تحقیقات جمع کر کے عصری جمععات سے ڈاکٹریٹ کی سند حاصل کیں مگر مقام تعجب ہے کہ یونیورسٹی اور کالج کے طلبہ اردو کے اس باکمال شاعر کے نام سے بھی واقف نہیں اس کی اصل وجہ کیا ہو سکتی ہے؟ یہ مسئلہ بہر حال اب بھی محل نظر ہے اس پہلو پر بھی ہمیں سنجیدگی سے غور کرنے اور پھر کام کرنے کی ضرورت ہے۔

”مولانا احمد رضا خاں اصل نعت گو شاعر ہیں اس سلسلہ میں یہ امر قابل غور ہے کہ اردو ادب کی تاریخ میں نعت گوئی کا کوئی حصہ نہیں ہے۔ ایسا کیوں نہیں اسے اساطین ادب چھپی طرح جانتے ہیں۔ یہ کتنے افسوس کی بات ہے کہ حاصل کائنات فخر موجودات علیہ السلام

کے نواسوں سے متعلق تو مرثیہ کے لئے اردو ادب کے صفحات میں جگہ ہے مگر اس ذات کی نعت مقدس کے لئے اردو ادب میں کوئی جگہ نہیں جن کی بے پناہ شفقتوں کے سبب امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شہرت دوام ملی۔“

اردو ادب کی تاریخ میں مولانا احمد رضا بریلوی کو کیوں نہیں محفوظ کیا گیا اس کی کئی ایک وجہیں ہیں جس کی وضاحت کا یہاں کوئی موقع نہیں۔ اس سلسلہ میں محققانہ گفتگو آپ کی شاعری پر ریسرچ کرنے والے محققین نے ضرور کی ہوگی۔ بہر حال اس وقت جو اردو ادب کے ذمہ دار ہیں انہیں اپنے تعصب کا عینک اتار کر کھلے دل سے آپ کی شاعرانہ عظمت کا اعتراف کر لینا چاہئے کیوں کہ مولانا احمد رضا خاں قادری وہ واحد شاعر ہیں جن کا مشہور زمانہ سلام

مصطفیٰ جانِ رحمت پہ لکھوں سلام شمع بزم ہدایت پہ لکھوں سلام (۱۹)

اور چہارلسانی نعت مبارک

لم یأت نظیرک فی نظر مثل تو نہ شد پیدا جانا

جگ راج کا تاج تو رے سر سو ہے تجھ کو شہ دوسرا جانا (۲۰)

عالم اسلام میں کثرت سے پڑھی جاتی ہے۔ بہت کم لوگوں کو معلوم ہے کہ اس مقبول عام نعت و سلام کے شاعر مولانا احمد رضا خاں قادری ہیں۔

حضرت مولانا شاہ احمد رضا خاں قادری نے اپنی شاعری میں بانی سلسلہ قادریہ سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی علیہ الرحمۃ والرضوان سے جس والہانہ عقیدت و محبت کا اظہار کیا ہے وہ آپ ہی کا حصہ ہے۔ آپ کے مشہور زمانہ دیوان ”حقائق بحشش“ میں سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے متعلق کئی ایک منقبتیں شامل ہیں۔

واہ کیا مرتبہ اے غوث ہے بالا تیرا اونچے اونچوں کے سروں سے قدم اعلیٰ تیرا
سر بھد کیا کوئی جانے کہ ہے کیسا تیرا اولیاء مٹتے ہیں آنکھیں وہ ہے تلو تیرا

مزرع چشت و بخارا و عراق و اجمیر کون سی کشت پہ برسا نہیں جھالا تیرا

یارب بجمال نام عبد القادر یارب بنوال عام عبد القادر

مشر بتصور و نقض • قدریاں بنگر بکمال تام عبد القادر

یارب بجمال نام عبد القادر یارب بنوال عام عبد القادر (۲۱)

اس کے علاوہ تقریباً بہتر (۶۹) رباعیاں الف سے یاتک کی ردیف میں ہیں

جن کا تعلق سیدنا شیخ عبد القادر جیلانی علیہ الرحمۃ والرضوان کی ذات گرامی سے ہے۔

آپ کا سلسلہ بیعت چونکہ قادری مشرب سے تھا اور اسی سلسلہ کی آپ کو اجازت

و خلافت بھی حاصل تھی اس لئے بانی سلسلہ قادریہ سیدنا شیخ عبد القادر جیلانی علیہ الرحمۃ

والرضوان اور اس سلسلہ سے وابستہ بزرگان دین جن کا تعلق بدایوں اور مارہرہ سے تھا ان

کی شان میں بھی مناقب لکھے آپ نے اپنی عقیدت اور وابستگی کا اظہار کیا ہے۔ چونکہ آپ

کی شاعرانہ عظمت پر یہاں کوئی بحث مقصود نہیں اس لئے یہاں اس موضوع پر گفتگو سے

صرف نظر کیا جا رہا ہے۔ تاہم اتنا مسلم ہے کہ جن شعرائے کرام نے اردو ادب کو اپنا کرا سے

شہرت دوام سے ممکنہ کیا۔ مولا نا محمد رضا خاں قادری کی شخصیت بحیثیت شاعران میں

بہت نمایاں ہے۔ شریعت کے دائرہ میں رہ کر قرآن حکیم کی روشنی میں شاعری کرنا اور نہ

صرف شاعری کرنا بلکہ اسے شعر و ادب کے اعلیٰ معیار تک پہنچنا بلکہ اسے ان کی فن

شاعری کا اعجاز ہی کہا جاسکتا ہے اور یہ اعجاز سرکارِ دو عالم ﷺ سے والہانہ عشق کا نتیجہ ہے

۔ ڈاکٹر ریاض مجید اس نکتہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں ۔

”انہوں نے نعتیہ مضامین کے بیان میں قرآن و احادیث سے لے کر منطق

و ریاضی بیت و نجوم سند و حدیث اطبیعیات وغیرہ علوم و فنون کی مختلف اصطلاحوں

کو نہایت سلیقے سے برتا یہ ان کا کمال فن ہے کہ ان کی نعتوں میں مختلف علمی و فنی

اصطلاحات و نحو۔ جات سطح پر تہمتے پھرتے نظر آتے ہیں۔“ (۲۲)

ذیل میں کچھ ایسے اشعار کی نشاندہی کی جا رہی ہے جن کا تعلق خالص علوم متداولہ سے ہے مگر جس خوبصورتی سے امام احمد رضا بریلوی نے اسے شعر کے قالب میں ڈھالا ہے اس کی نظیر اور کہیں نہیں ملتی۔

محیط و مرکز میں فرق مشکل رہے نہ فاضل خطوط واصل
کمانیں حیرت میں مرجھ کائے عجیب چکر میں مارے تھے (۲۳)
ذرے مہر قدس تک تیرے توسط سے گئے
حد اوسط نے کیا صغریٰ کو کبریٰ نور کا (۲۴)

ترا منسوب ہے مرفوع اس جا اضافت رفع کی عامل ہے یا غوث
ترے کامی مشقت سے بری ہیں کہ برتر نصب سے فاعل ہے یا غوث
نتیجہ حد اوسط گر کے دے اور یہاں جب تک کہ تو شامل ہے یا غوث (۲۵)

غایت و علت سبب بہر جہاں تم ہو سب تم سے بنا تم بنا تم پہ کرو درود
گیسو وقد لام الف کرو بلا منصرف لا کے تہ تیغ لا تم پہ کرو درود (۲۶)

مختلف علوم و فنون پر مشتمل نمونے کے طور پر جو اشعار پیش کئے گئے اس سے ان کی قادر الکلامی کا بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے اور حیرت کی بات یہ ہے کہ جس طرح دوسرے علوم و فنون میں انہیں درک حاصل تھا اسی طرح شعر و ادب میں بھی وہ اعلیٰ درجہ کا کمال رکھتے تھے۔ جس کا اعتراف متعدد زبانوں کے ماہر مشہور محقق پروفیسر محی الدین الوائلی قاہرہ نے ان لفظوں میں کیا ہے۔

”پرانام مشہور مقولہ ہے کہ شخص واحد میں دو چیزیں تحقیقات علمیہ اور نازک خیالی نہیں پائی جاتی لیکن مولانا احمد رضا خاں کی ذات اس تقلیدی فطرت کے عکس پر بہترین دلیل ہے آپ عالم محقق ہونے کے ساتھ ساتھ نازک خیال شاعر بھی تھے جس پر آپ کے عربی، فارسی اور اردو کلام پر مشتمل دوادین شاہد عدل ہیں“ (۲۷)

آپ کی اس شاعرانہ عظمت کی طرف ڈاکٹر حازم محفوظ استاذ ازہر یونیورسٹی قاہرہ نے ان لفظوں میں اشارہ کیا ہے وہ لکھتے ہیں۔

شعر احمد رضا حان هو اتصافه بوع ما من العالمية بكسر اللام
والميم فهو عالم دين يعرف الاصول والقواعد الفقهية، ومحيط
بتفاصيل السيرة النبوية ولذا فهو بمدح الرسول مدحا علميا فتمثل
اشعاره بالمعلومات جبال الى حب مع العاطفة (۲۸)

حضرت مولانا شاہ احمد رضا قادری میں ایک خوبی یہ بھی تھی کہ وہ اعلان حق کے سلسلے میں اپنے لئے کسی مصدحت کو جرم سمجھتے تھے۔ عوام ہوں یا خواص جہلا ہوں یا علما شریعت مطہرہ کے خلاف کسی سے بھی ایک لفظ سننا یا لکھنا گوارہ نہ تھا۔ اس سلسلے میں آپ نے حالات سے کوئی سمجھوتہ نہیں کیا۔ ابطال باطل اور احقاق حق میں پوری زندگی بسر کر دی۔ آپ کی یہی وہ ادا تھی جو اکثر لوگوں کو پسند نہ آئی اور وہ آپ کے تمام محاسن اور کمالات کو پس پست ڈال کر عیب جوئی اور بہتان تراشی میں لگ گئے لیکن آپ نے اپنے ان مخالفین و معاندین کی معاندانہ سرگرمیوں کا ذرہ برابر بھی نوٹس نہ لیا اپنے طور و طریق پر اٹل رہے اپنے اور پر اسے کی پروا کئے بغیر آپ کا قلم تیغ بڑاں کی طرح ہر اس شخص کے خلاف چلتا رہا جس نے شان رسالت میں توہین کی، عظمت توحید کی خط تجیرات سے عوام الناس کو گمراہ کیا اور شریعت مطہرہ کے ساتھ کھلواڑ کیا۔ آپ کے اس مومن نہ کردار کی مخالفت میں چودہویں صدی ہجری کے اوائل میں ایک ہمہ گیر تحریک چلائی گئی جس کے کئی اسباب تھے مگر یہ چار زیادہ نمایاں تھے۔

- ۱۔ امام احمد رضا قادری نے مسلک اہل سنت و جماعت (سلف صالحین) کی پرزور حمایت کی اور مجاہدانہ و سرفروشانہ جذبہ کے ساتھ سرگرم عمل رہے۔
- ۲۔ امام احمد رضا قادری نے انگریزوں کے زیر اثر چلنے والی ہر اصلحی تحریک کی

مخالفت کی۔

۳۔ امام احمد رضا قادری نے محمد بن عبدالوہاب نجدی کے زیر اثر چلنے والی ہر سیاسی

تحریک کی مخالفت کی۔ (۲۹)

لیکن بقول پروفیسر مسعود احمد پاکستان

”امام احمد رضا سے مخالفت کی سب سے بڑی وجہ مسلک سلف صالحین پر ان کی

بے پناہ استقامت اور اس کی اشاعت کے لئے ان کی سرگرمی اور اس مسلک

کے مخالفین پر ان کی سخت تنقیدت معصوم ہوتی ہے“ (۳۰)

جن دانشوروں نے آپ سے علمی، فکری اور سیاسی اختلافات کئے ہیں یا جن

ارباب علم و دانش کا آپ نے بھی تعاقب کیا ہے انہیں تین حصوں میں تقسیم کر کے مدلل گفتگو

زیر غور ہے۔ حالات نے موقع دیا اور وقت نے اجازت دی تو ان افکار کو ضرور قلمی جامہ

پہنانے کی کوشش کی جائے گی۔ اس سلسلہ میں سر دست ہم نے جو خاکہ تیار کیا ہے اس کا پس

منظر کچھ اس طرح ہے۔

جس زمانہ میں راقم مسلم یونیورسٹی میں گڑھ کا طالب علم تھا تو اس زمانے میں راقم کے

ساتھیوں میں دوسرے مکاتب فکر کے طلبہ بھی تھے اور وہ اپنی موروثی عادت کے مطابق مجھے

دیکھ کر جو بے جا امام اہل سنت مولانا شاہ احمد رضا قادری علیہ الرحمۃ والرضوان پر تنقیدیں کیا

کرتے تھے اور جو کام زندگی میں آپ نے کبھی نہیں کیا اس کا انتساب وہ طلبہ آپ کی طرف کر

کے مذاق اڑایا کرتے تھے ایسا صرف ان کی نادانی کے سبب تھا کیوں کہ مولانا احمد رضا قادری

کے بارے میں جو کچھ انہیں معلوم تھا وہ ان کے اکابر ہی کی تحریروں سے معلوم تھا جو زیادہ تر سنی

سنائی باتوں پر مبنی تھیں۔ اس لئے وہ طلبہ امام اہل سنت کے تعلق سے اس طرح کی رائے قائم

کرنے پر مجبور تھے۔ نہ انہوں نے براہ راست امام احمد رضا قادری کی تحریریں پڑھی تھیں اور

نہ ہی آپ کے تعلق سے کسی منصف مزاج مصنف کی کوئی تحریر ان طلبہ کی نگاہوں کے سامنے

سے گزری تھی۔ یہ تو طلبہ کی بات تھی اس طرح کی غیر سنجیدہ باتیں جب اساتذہ کی زبانی میں سنتا تو مجھے انتہائی ندامت بھی ہوتی اور حیرت بھی۔ ۱۹۸۶ء میں شعبہ علوم اسلامیہ کے زیر اہتمام منعقدہ ایک سمینار جس کا مرکزی موضوع ”علوم اسلامیہ میں ہندوستان کی خدمات“ تھا۔ اس مضمون سے تعلق رکھنے والے ارباب دین و دانش جمع تھے میرے مقالہ کا موضوع تھا ”علوم اسلامیہ میں صبح نسبی کا حصہ“ علوم اسلامیہ کے کسی موضوع پر مقالہ کیوں نہ ہو کوشش یہی ہوتی کہ کسی نہ کسی طرح اس مقالہ میں امام احمد رضا قادری کا نام آجائے تاکہ اس کے ذریعہ یونیورسٹی کے ارباب حل و عقد کے درمیان آپ کے تعلق سے پھیلی ہوئی غلط فہمیوں کا ازالہ کیا جاسکے۔ چنانچہ ہوا یہی جب اس مقالہ میں کہیں امام اہل سنت کا ذکر آیا اور آپ کی دینی و علمی خدمات کے تعلق سے سیر حاصل بحث کی تو یونیورسٹی کے اساتذہ میں سے کسی نے یہ سوال کیا کہ ان کی تصانیف کی تعداد اٹھائیس یا تیس ہے۔ مولانا شرف علی تھانوی سے ان کا کوئی متا بلہ نہیں وہ تین سو کتابوں کے مصنف تھے۔ یہ بات مجھے بہت ناگوار لگی اور وہ اس لئے کیوں کہ یہ باتیں سراسر حقائق کے خلاف تھیں۔ اسی سمینار میں میں نے امام احمد رضا قادری کی تصانیف کی ایک فہرست جو اتفاق سے میرے پاس موجود تھی اور ۶۰۰ کتابوں پر مشتمل تھی وقفہ سوالات کے درمیان ان دانشوروں کی عدالت میں پیش کر دی۔ میں نے یہ بھی کہا ان کی تصانیف کی کل تعداد ایک ہزار بتائی جاتی ہے۔ یہ فہرست جو ہمارے پاس ہے ان میں بعض کتابیں ہزاروں صفحات پر مشتمل ہیں۔ میری اس گفتگو سے سامعین پر تھوڑی دیر کے لئے سکتہ طاری ہو گیا۔ اس مجلس میں راقم نے یہ بھی کہا کہ اگر دانشوران امت امام احمد رضا قادری کی کتابوں کا براہ راست مطالعہ کریں تو اس طرح کی بدگمانیاں ان کے ذہن و دماغ میں جنم نہ لے سکیں گی۔ اسی وقت سے میں نے سوچا کہ اب مجھے رضویات کے تعلق سے کچھ کام کرنا چاہئے تاکہ یونیورسٹی کے پڑھے لکھے ماحول میں جو آپ کے حاسدین اور معاندین آپ کے تعلق سے جو غلط فہمیاں پھیلا رہے ہیں ان کا

سد باب ہو سکے اور مثبت تحریروں کی روشنی میں انہیں سمجھایا جاسکے کہ جو کچھ امام اہل سنت کے بارے میں آپ جانتے ہیں دراصل ان کی شخصیت ایسی نہیں اور جس طرح ہے وہ آپ جانتے نہیں۔ اس تعلق سے میں نے اسی زمانہ میں اس موضوع پر ایک پروجیکٹ بھی تیار کیا کہ یہ بات جو عام طور سے امام اہل سنت کے تعلق سے مشہور ہے کہ وہ بہت جھڑا لو تھے۔ بات بات پر کفر کے فتاوے لگاتے تھے۔ اس کی صحیح حقیقت عوام اور علماء کے سامنے آنی چاہئے تاکہ اس غلط فہمی کا ازالہ ہو سکے۔ مگر اس پروجیکٹ کی تکمیل کے لئے مالی تعاون کا بندوبست کہیں سے نہ ہو۔ کا اس لئے کام نہ ہو سکا۔ اس پروجیکٹ کا خاکہ کہ تین حصوں پر مشتمل تھا۔

۱۔ دینی افکار و نظریات

۲۔ علمی افکار و نظریات

۳۔ سیاسی افکار و نظریات

اس پروجیکٹ کی تکمیل میں کتابوں کی خریداری زیر و کس، خط و کتابت اور اسفار بھی ضروری تھے جس کے لئے اچھی خاصی رقم کی ضرورت تھی۔ اس رقم کا بندوبست نہ ہونے کے باعث پروجیکٹ تو پایہ تکمیل تک نہ پہنچ سکا۔ البتہ اس تعلق سے جو کام میں نے اپنی ذاتی وچپسی کے طور پر کیا ہے اس کی بڑی پذیرائی ہوئی۔ سنجیدہ طبقہ سے ان مقالات پر ستائشی خطوط بھی آئے اور باب رضویات میں بعض پی ایچ۔ ڈی اسکالروں نے انہیں ماخذ کے طور پر استعمال بھی کیا وہ مقالات یہ ہیں۔

۱۔ امام احمد رضا اور خوجہ حسن نظامی۔ نظریہ سجدہ تعظیسی کا تقابلی مطالعہ

۲۔ امام احمد رضا اور آسٹرا قبائل۔ نظریہ زمان کا تقابلی مطالعہ

۳۔ امام احمد رضا اور مولانا ابوالکلام آزاد۔ نظریہ ترک موالات کا تقابلی مطالعہ

۴۔ امام احمد رضا اور مولانا طیب عرب کی۔ نظریہ تقید کا تقابلی مطالعہ

۵۔ امام احمد رضا اور مرزا غلام احمد قادیانی۔ نظریہ ختم نبوت کا تقابلی مطالعہ

۶۔ امام احمد رضا قادری اور شاہ ولی اللہ محدث دہلوی۔ افکار و نظریات کا تحقیقی مطالعہ اس کے علاوہ اور دوسرے مقالات جو راقم نے فیض بریلوی مولانا احمد رضا خاں قادری دہلوی کی علمی و دینی خدمات کے تعلق سے قلم بند کئے ہیں ان کی فہرست کچھ اس طرح ہے۔

۱۔ امام احمد رضا کی شاعری کا انفرادی رخ

۲۔ فیض بریلوی کے منام خلیفہ مولانا محمود جان جام جو دھپوری (گجرات)

۳۔ امام احمد رضا کی نعتیہ شاعری

۴۔ امام احمد رضا خاں اور فن تاریخ گوئی

۵۔ امام احمد رضا اور مولانا ابوبکر کام آزاد کا نظریہ ترک مولات

۶۔ امام احمد رضا کی نعتیہ شاعری میں آہ سحرگاہی

۷۔ مولانا شاہ احمد رضا قادری علیہ الرحمۃ والرضوان۔ ایک مختصر تعارف

۸۔ بیسویں صدی میں امام احمد رضا قادری کی معنویت

۹۔ مولانا احمد رضا کی عربی نعتیہ شاعری (علمائے ازہر کے حوالے سے)

۱۰۔ امام احمد رضا بنام معتقدین

اس پروجیکٹ میں راقم نے "امام احمد رضا کے افکار و نظریات" کے تحت جن ۱۰ اور دانشوروں کے افکار کے درمیان موازنہ پیش کرنے کا خاکہ تیار کیا تھا اس کی تفصیل کچھ اس طرح ہے۔ یہ تفصیل یہاں اس لئے دی جا رہی ہے تاکہ رضویات پر کام کرنے والے ان موضوعات پر بھی سنجیدگی سے مثبت انداز میں کام کر سکیں۔ اور اگر کسی نے نہیں کیا اور راقم کو نہیں سے مالی وسائل کی فراہمی ہوئی تو انشاء اللہ فرصت ملنے پر اس اہم کام کو پایہ تکمیل تک پہنچانے کی ضرور کوشش کروں گا۔

(الف) مذہبی اختلاف

۱۔ امام احمد رضا قادری اور مولانا اشرف علی تھانوی مسئلہ علم غیب

- ۲۔ امام احمد رضا قادری اور مولانا رشید احمد گنگوہی مسئلہ امکان کذب باری
 ۳۔ امام احمد رضا قادری اور مولانا محمد قاسم نانوتوی مسئلہ خاتم النبیین
 ۴۔ امام احمد رضا قادری اور مولانا خلیل احمد انیسٹھوی مسئلہ علم مصطفیٰ
 ۵۔ امام احمد رضا قادری اور مرزا اندام احمد قادیانی مسئلہ عقیدہ ختم نبوت
 ۶۔ امام احمد رضا قادری اور خواجہ حسن نظامی مسئلہ سجدہ تعظیمی
 ۷۔ امام احمد رضا قادری اور میاں نذیر حسین دہلوی مسئلہ تقلید و نماز جنازہ
 ۸۔ امام احمد رضا قادری اور مفتی وجیہ الدین بنگالی مسئلہ طلاق

ب (علمی اختلاف)

- ۹۔ امام احمد رضا قادری اور داکٹر سر ضیاء الدین مسئلہ علم ریاضی
 ۱۰۔ امام احمد رضا قادری اور مولوی پروفیسر حاکم علی مسئلہ حرکت زمین
 ۱۱۔ امام احمد رضا قادری اور مولانا عبدالحی لکھنوی مسئلہ وراثت
 ۱۲۔ امام احمد رضا قادری اور جنس محمود مسئلہ وراثت
 ۱۳۔ امام احمد رضا قادری اور مولانا احمد حسن سنبلی مسئلہ فسفہ جدیدہ
 ۱۴۔ امام احمد رضا قادری اور مولانا اشرف علی تھانوی مسئلہ تقبیل ابہامین
 ۱۵۔ امام احمد رضا قادری اور مولانا خلیل احمد انیسٹھوی مسئلہ نوٹ
 ۱۶۔ امام احمد رضا قادری اور مولانا رشید احمد گنگوہی مسئلہ نوٹ
 ۱۷۔ امام احمد رضا قادری اور مولانا محمد طیب عربکی مسئلہ تقلید
 ۱۸۔ امام احمد رضا قادری اور پروفیسر البرٹ پورٹا مسئلہ علم نجوم
 ۱۹۔ امام احمد رضا قادری اور مولانا عبدالحی لکھنوی مسئلہ دعا
 ۲۰۔ امام احمد رضا قادری اور مولانا معین الدین اجمیری مسئلہ اذان ثانی
 ۲۱۔ امام احمد رضا قادری اور مولانا محمد علی مونگیری مسئلہ ندوہ

نظریہ کرمان

۲۲۔ امام احمد رضا اور ڈاکٹر اقبال

(ج سیاسی اختلاف

۲۳۔ امام احمد رضا قادری اور مولانا ابوالکلام آزاد مسئلہ ترک موالات

۲۴۔ امام احمد رضا قادری اور علی برادران مسئلہ خلافت

۲۵۔ امام احمد رضا قادری اور مولانا عبدالباری فرنگی محلی مسئلہ تحریک عدم تعاون

۲۶۔ امام احمد رضا قادری اور مسٹر گاندھی مسئلہ عدم تعاون

۲۷۔ امام احمد رضا قادری اور ڈاکٹر سر محمد اقبال مسئلہ قومیت

اس وقت تفصیل سے گریز کرتے ہوئے اتنی وضاحت ضرور کرنا چاہوں گا کہ امام احمد رضا قادری کا طریقہ کار ہر اختلافی امور میں افہام و تفہیم کا ہوتا تھا۔ جدل وجدال و مناظرہ بازی سے آپ نے ہمیشہ گریز کیا۔ عدل و میانہ روی پر گامزن رہتے ہوئے آپ نے افہام و تفہیم کی راہ اختیار کی ہے۔ خواہ وہ مذہبی اختلافات ہوں یا علمی و سیاسی یہی طریقہ کار آپ نے سب میں اختیار کیا ہے۔ ان تمام اختلافات میں شریعت کا پہلو ہمیشہ آپ کے پیش نظر رہا۔ اگر کسی نے شرعی جرم کا ارتکاب کیا تو آپ نے پہلے اسے متنبہ کیا، وضاحت کا موقع دیا، خط و کتابت گفت و شنید کے بعد بھی اگر آپ کے حریف اپنے موقف پر اٹل رہے تو پھر آپ نے ان کے خلاف شرعی حکم صادر فرمایا۔ یہ اختلافات علمی ہوتے اس میں ذاتی رنجش اور عناد کا کوئی دخل نہ ہوتا آپ کسی سے محبت بھی کرتے تو اللہ کے واسطے اور منی لغت بھی کرتے تو اللہ کے واسطے۔ اس تعلق سے ایک مراسلہ جسے آپ نے ۱۹ رمضان المبارک ۱۳۳۹ھ کو مولانا عبدالباری فرنگی محلی کے نام ارسال کیا اس میں فرماتے ہیں۔

” نامی نامہ تشریف لایا۔ انشاء اللہ العزیز آپ اس فقیر کو ن بندگان خدا میں

پائیں گے لا یحبون الا اللہ ولا یبغضون الا اللہ اب میرے قلب

میں وقعت سری بحمدہ تعالیٰ پہلے بھی زائد ہے۔ میرا قلب صاف ہے امید کہ

قلب گرامی بھی ایسا ہی صاف ہوگا وما ذالك على الله بعزیز (۳۱)

حضرت مولانا شاہ امام احمد رضا قادری بد شہہ عبقری تھے۔ خالق کائنات نے علوم و فنون کا وافر حصہ آپ کو عطا کیا تھا۔ جس کی آپ نے بھرپور اشاعت فرمائی آپ نے اپنی زندگی کا لمحہ لمحہ ہی نہیں اطاعت رسول میں گزارا بلکہ تمام مسلمانان عالم کو اپنے کردار و عمل سے سنت مصطفیٰ کی پیروی کا صحیح شعور بھی بخشا۔ یقیناً آپ کی ذات ستودہ صفات عشق رسول میں جلتی ہوئی ایسی شمع فروزاں تھی جس سے نگر نگر میں عشق رسول کا اجالا پھیلا جس کے سبب عاشقان مصطفیٰ علیہ السحیۃ و سنا اپنے دین و ایمان کی صیانت میں کامیاب ہو سکے۔

فضل بریلوی کا سلسلہ عالیہ قادریہ سے والہانہ لگاؤ تھا۔ اس سلسلہ کی آپ کو اجازت و خلافت بھی حاصل تھی۔ ۱۲۹۴ھ/۱۸۷۷ء میں آپ اپنے والد ماجد شاہ مفتی محمد تقی سی خاں علیہ الرحمۃ والرضوان اور تاج الفحول حضرت مولانا سیدنا شاہ آل رسول احمدی علیہ الرحمۃ کی خدمت بابرکت میں، رہبرہ مطہرہ حاضر ہوئے اور سلسلہ عالیہ قادریہ میں انہی سے بیعت کا شرف حاصل کیا اور خلافت و اجازت کی دولت سے سرفراز ہوئے۔

خانقاہ مطہرہ کا یہ دستور ہے کہ بیعت کے بعد مریدین کو ریاضت و مجاہدہ کے ذریعہ مصطفیٰ و مجاہدی بنایا جاتا ہے پھر اگر وہ شیخ کے معیار پر کامل اترتا ہے تو اسے خلافت کی عظیم دولت سے سرفراز کیا جاتا ہے لیکن جب مولانا احمد رضا خاں قادری بیعت سے مشرف ہوئے تو ساتھ ہی ساتھ آپ کو خلافت بھی دے دی گئی اس پر حضرت مولانا شاہ ابوالحسنین نوری میاں نے حضرت شاہ آل رسول مارہروی سے دریافت کیا۔

حضور آپ کے یہاں تو طویل عرصہ بامشقت مجاہدات و ریاضات کے بعد خلافت و اجازت دی جاتی ہے تو اس کی کیا وجہ ہے ان دونوں امام احمد رضا قادری اور ان کے والد ماجد مولانا تقی علی خاں قدس سرہ کو بیعت کرتے ہی خلافت دے دی گئی۔

تو حضرت نے ارشاد فرمایا : میاں صاحب اور لوگ زنگ آلود میلا پھیلا دل لے

کراتے ہیں اس کی صفائی اور پاکیزگی کے لئے مجاہدات طویلہ ریاضات شاقہ کی ضرورت پڑتی ہے یہ دونوں حضرات صاف ستھرا دل لے کر ہمارے پاس آئے ان کو صرف اتصال نسبت کی ضرورت تھی اور وہ مرید ہوتے ہی انہیں حاصل ہو گئی۔ مزید انہوں نے یہ بھی فرمایا:

”مجھے بڑی فکر تھی کہ روز حشر اگر حکم الہی کہیں نے سواں فرمایا کہ آل رسول تو

میرے لئے کیا مایا ہے تو میں کیا پیش کروں گا مگر اللہ کا شکر ہے کہ وہ فکر دور ہو گئی

اس وقت میں حمد رضا کو پیش کر دوں گا (۳۲)

سلسلہ بعایہ قادریہ کی دولت ملنے کے بعد جن دیگر سلسل کی اجازت و خلافت حاصل ہوئی ان کی تعداد تیرہ بتائی جاتی ہے۔ ان کے علاوہ درج ذیل مصافحات کی سندات بھی آپ کو غویض ہوئی تھیں۔

۱۔ مصافحة الحنیہ

۲۔ مصافحة الخضریہ

۳۔ مصافحة المعمریہ

سلسلہ قادریہ سے وابستہ ہوتے ہی آپ نے اس کی اشاعت میں چار چاند لگا دیے برصغیر میں یہ سلسلہ اپنی آب و تاب اور تمام تر عنایتوں کے ساتھ پھیل گیا۔ لاکھوں بندگانِ خدا سلسلہ قادریہ میں آپ کے دامنِ کرم سے وابستہ ہوئے جس کے باعث آپ کی ذات کے ذریعہ یہ سلسلہ ”سلسلہ قادریہ“ کے نام سے پورے عالم اسلام میں مشہور ہو گیا عوامِ کم و بیش زیادہ اس سلسلہ سے وابستہ ہوئے۔ جن حضرات کو آپ نے سند خلافت و اجازت سے سرفراز فرمایا وہ سب اپنے زمانہ کے چیدہ و چنیدہ و مائے کرام میں سے تھے۔ آپ کے چند خلف کا ذکر ذیل میں کیا جا رہا ہے۔

۱۔ حجۃ الاسلام حضرت مولانا شاہ محمد حامد رضا خاں قادری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

(م ۱۹۳۳ء) خلف اکبر، م اہل سنت مولانا احمد رضا خاں قادری

۲۔ مفتی اعظم ہند حضرت مولانا شاہ محمد مصطفیٰ رضا خاں قادری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

(م ۱۹۸۱ء) خف اصغر امام اہل سنت مولانا احمد رضا خاں قادری

۳۔ صدر الشریعہ حضرت مولانا حکیم مفتی محمد امجد علی اعظمی قادری رحمۃ اللہ تعالیٰ

علیہ (م ۱۹۳۸ء)

۴۔ ملک العلماء حضرت مولانا شاہ ظفر الدین قادری بہاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

(م ۱۹۶۲ء)

۵۔ صدرالفضل حضرت مولانا شاہ محمد نعیم الدین قادری مراد آبادی رحمۃ اللہ

تعالیٰ علیہ (م ۱۹۳۸ء)

۶۔ حضرت مولانا شاہ محمد برہان الحق جبل پوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (م ۱۹۸۳ء)

۷۔ حضرت مولانا شاہ ضیاء الدین احمد مدنی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (م ۱۹۸۱ء)

تصوف اور اس کے اغراض و مقاصد کا صحیح مفہوم امام احمد رضا قادری کی تحریروں

سے سمجھ میں آتا ہے کیوں کہ علم و عمل میں احکام شریعت کی پابندی اور اتباع سنت سے آپ

کی پوری زندگی معمور اور اکابر علماء و صلحا کے فیضانِ نظر سے زندگی کا ہر گوشہ پر نور ہے جنہوں

نے اپنے کردار و عمل سے تصوف کو بدنام کیا ان نام نہاد صوفیاء کے آپ سخت مخالف تھے۔

آپ نے ان کی نہ صرف زبان و قلم سے مذمت کی بلکہ تصوف کے دامن سے ایسے بد نما

دھبوں کو مٹانے کے لئے ہر ممکن جدوجہد بھی فرمائی۔ بزرگانِ دین کے نام مزارات پر جو

لوٹ کھسوٹ مچی ہوئی ہے اسے آپ نے صرف منع ہی نہیں کیا بلکہ سختی سے اس کی مخالفت

بھی کی۔ قبر پر سجدہ کرنے کو حرام ٹکھا اور اس کے تعلق سے الردۃ الکرۃ لالتحریم سجود

الصحۃ کے نام سے ایک ضخیم کتاب بھی لکھی۔ آج کل جاہل صوفیاء نے حصولِ زر کے لئے جو

تبای خانقاہوں میں مچا رکھی ہے اس کا مسلک اربابِ حق سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ آپ نے

تصوف کے اسرار و رموز کو ہر طرح بیان فرمایا۔ مزارات پر ہونے والے بدعات و منکرات

سے بچنے کی تلقین فرمائی ایک مقام پر بیعت اور طلب کے درمیان ہونے والے فرق کو واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”طالب ہونے میں صرف طلب فیض ہے اور بیعت کے معنی پورے طور سے بکنا ہے۔ بیعت اس شخص سے کرنا چاہئے جس میں یہ چار شرطیں ہوں ورنہ بیعت جائز نہ ہوگی۔

۱۔ شیخ کا سلسلہ بہ اتصال صحیح حضور قدس متین تک پہنچتا ہو۔ سچ میں منقطع نہ ہو کہ منقطع کے ذریعہ اتصال ممکن نہیں۔

۲۔ شیخ سنی صحیح العقیدہ ہو بد مذہب نہ ہو۔

۳۔ عالم ہو علم فقہ اس کی اپنی ضرورت کے قابل کافی اور لازم کہ عقائد اہل سنت سے پورا واقف غر و اسلام اور ضلالت و ہدایت کے فرق کا خوب عارف ہو۔

۴۔ فاسق معلن نہ ہو۔ (۳۳)

امام احمد رضا قادری چونکہ علم شریعت اور واقف اسرار طریقت کے ساتھ اعلیٰ درجہ کے فقیہ اور محقق تھے طریقت کو شریعت اور شریعت کو طریقت کے آئینے میں دیکھنے اور پرکھنے کا اعلیٰ شعور رکھتے تھے سی لئے شیخ کے لئے وہی باتیں۔ زمر اور رضوی قادریوں جس کی طرف اشارہ سیدنا غوث اعظم شیخ عبدالقادر جیلانی علیہ الرحمۃ والرضوان نے مفتوح الرباسی کی بارہویں مجلس میں کیا تھا۔ سیدنا غوث اعظم فرماتے ہیں۔

۱۔ غلام (صاحبزادہ) کیا تو نے سنا نہیں کہ فقہ حاصل کر اس کے بعد عزالت نہیں بن، یعنی اول غلام ہی فقہ حاصل کر اس کے بعد باطنی فقہ کی تحصیل میں عزت فقیر کر۔ غلام ہی شرعاً پر عمل کرتا رہیہاں تک کہ یہ عمل تجھ کو اس علم تک پہنچا دے جو تو نے نہیں سیکھا ہے۔ (۳۴)

اب تک سوائے نگاروں نے جو کچھ لکھا ہے اس میں امام اہل سنت فیض بریلوی کی

زندگی کے مختلف پہلوؤں کا احاطہ ضرور کیا ہے مگر آپ کی زندگی کا وہ پہلو جس کا تعلق براہ راست روحانیت سے ہے اس پر بہت کچھ لکھنا باقی ہے اس تعلق سے ایک مختصر کتاب اور چند مقالات کے علاوہ کچھ دستیاب نہیں سوانح نگاروں اور محققین کو امام اہل سنت کی زندگی کا اس پہلو سے مطالعہ کرنے اور اسے حیطہ تحریر میں لانے کی ضرورت ہے۔ خدا کرے صاحبان قلم اس طرف متوجہ ہوں۔ کیونکہ اگر آپ کی زندگی کا تجزیہ کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ روز و شب کا ہر لمحہ سنت مصطفیٰ علیہ التحیۃ و النشاء کے مطابق تھا اور اصل تصوف یہی ہے کہ صوفی کی زندگی سنت نبوی کی مکمل آئینہ دار ہو آپ بلاشبہ زہد و اتقا، راست گوئی، حق بازی، دیانت داری، اور تواضع و انکساری کے عملی پیکر تھے۔ سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی علیہ الرحمۃ والرضوان کی عقیدت و محبت جسم کے رگ و ریشے میں کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی تھی۔ آپ کے سوانح نگاروں نے لکھا ہے کہ :

”آپ تادم زیست بغداد کی سمت یا مدینہ کی طرف یا کعبہ کی جانب پیہ پھیلا کر

نہیں بیٹھے“ (۳۵)

آپ کو یہ بات اچھی طرح معلوم تھی کہ تصوف کے راستے پر شریعت کے اصول کی خلاف ورزی کر کے چلنا ممکن نہیں ہے۔ کیوں کہ بقول سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ :

اقرب الطرق الی اللہ تعالیٰ لروم قانون العودۃ والاستمساک

بعروۃ الشریعة“ (۳۶)

(اللہ عزوجل کی طرف سے سب سے زیادہ قریب راستہ قانون بندگی کو لازم

پکڑنا اور شریعت کی گروہ کو تھامے رکھنا ہے۔)

امام احمد رضا قادری نظری تصوف سے کہیں زیادہ عملی تصوف کے حامی تھے۔ اس لئے آپ کی تحریروں میں متصوفانہ افکار و خیالات کی جھلک جابجا نظر آتی ہے۔ ایمان و یقین، تقویٰ و تدین، محبت نفس، اخلاص و حسن نیت اور تجدید و اصلاح میں بلاشبہ آپ نے اپنی

زندگی وقف کر دی اور عملی تصوف کا ایسا کامل نمونہ پیش کیا جس کی نظیر اس صدی میں کہیں اور مشکل ہی سے ملے گی۔

امام احمد رضا قادری نے اپنی پوری زندگی اشاعت دین حق میں بسر کی۔ رشد و ہدایت کا محبوب ترین فریضہ انجام دیا۔ ابطال باطل اور احقاق حق میں کتابیں تصنیف فرمائیں۔ آپ کی تحریریں ایسی محقق، مدلل اور عالمانہ ہوتی ہیں کہ ہر پڑھنے والا آپ کی عظمت اور علمی جدالت قدر کا اعتراف کئے بغیر نہیں رہ سکتا ہے۔ بدلتفریق مسلک و عقیدہ جس نے بھی تعصب کی عینک اتار کر آپ کی تحریروں کا براہ راست مطالعہ کیا اس نے کھلے دل سے آپ کی علمی صلاحیتوں کا اعتراف کیا۔ یہی وجہ ہے کہ اب آپ کی شخصیت پر مختلف پہلوؤں سے برصغیر کی کئی یونیورسٹیوں میں ہی صرف نہیں بلکہ یورپ کی عصری دانشگاہوں میں ارباب دین و دانش اور صاحبان فکر و نظر ریسرچ و تحقیق میں سرگرم عمل ہیں۔ آپ نے علمی دنیا میں جتنا اکیلے کام کر دیا ہے اتنا کام کرنے کے لئے اس زمانہ میں ایک ادارہ کی ضرورت ہے۔ ان دینی و علمی کارناموں کی روشنی میں اگر کہا جائے کہ امام احمد رضا قادری کسی ایک فرد کا نام نہیں بلکہ ایک ادارہ کا نام ہے تو بے جا نہ ہوگا۔ سچ تو یہ ہے کہ جس طرح مجدد اٹخ ثانی شیخ احمد سرہندی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے باطل قوتوں کا سرفروشانہ مقابلہ کر کے حقانیت و صداقت کا پرچم بلند کیا ٹھیک اسی طرح پوری چودہویں صدی ہجری میں جب کہ ناموس رسالت ﷺ کو ملیا میٹ اور اسے پامال کرنے کی سازشیں رچی گئیں اور عظمت تو حید کو داندھار کرنے کے منصوبے بنائے گئے۔ اس موقع پر آپ نے تنہا سینہ سپر ہو کر ان باطل قوتوں اور منافقانہ سازشوں کا مقابلہ کیا اور بے ہنگم دہل یہ احلان کر دیا۔

کَلْبُ رِضَا ہے خَجَرِ خُونخوارِ برقِ بارِ اعدا سے کہد و خیر منائیں نہ شر کریں (۳۷)

اس اعلان عام سے دشمنان نبی ﷺ اور گستاخان مصطفیٰ ﷺ کی بھاری جمعیت آپ کے پیچھے پڑ گئی مگر آپ تنہا ان نام نہاد مسلمانوں کے مقابل میدان حقانیت و صداقت

میں ڈٹے رہے۔ آج مذہب حق و صداقت کی جو صحیح تصویر ہمارے سامنے ہے یہ مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی، شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور امام احمد رضا قادری علیہم الرحمۃ والرضوان جیسی نفوس قدسیہ کی انتھک کوششوں اور مجتہدانہ کاوشوں کا ثمرہ ہے۔ ایک نہیں بہت سارے شرعی امور میں ان تمام موخر اندر ربقری شخصیتوں کے خیالات و نظریات ایک دوسرے سے ہم آہنگ تھے۔ تفصیلی معنویت کے لئے ”مجدد الف ثانی اور امام احمد رضا قادری“ نامی کتاب کا مطالعہ کیا جاسکتا ہے (۳۸)

حضرت مولانا شاہ امام احمد رضا قادری نے اگر ایک طرف شریعت کے مشکل ترین مسائل کی عقدہ کشائی میں دل چسپی لی تو دوسری طرف دانشوران قوم کی بے راہ روی اور معاشرہ میں پھیلی ہوئی غیر شرعی رسم و رواج کو مٹانے کے لئے جدوجہد فرمائی اور مصلح قوم و مجددین و ملت کی حیثیت سے تقریری اور تحریری طور پر بدعات و منکرات کی تردید فرمائی اور عوام الناس کو اس سے باز رہنے کا حکم دیا۔ سجدہ تعظیسی، فخر بالنسب، مراسم محرم، تعزیہ داری، عورتوں کے لئے زیارت قبور، بد مذہبوں سے رشتے، ہنود کے مذہبی میہوں میں شرکت، قبر پر نماز، فرضی قبریں ایسی نہ جانے کتنی خرافات کی چیزیں ہیں جو مسلم معاشرہ میں رائج تھیں اور ہیں آپ نے ان سب کی تردید میں کتبیں لکھیں اور اس کے خلاف فتوائے شرع صادر فرمائے چونکہ آپ کی آنکھوں میں شریعت کا نور اور فقہ اسلامی کا کیف و سرور تھا اس لئے بدعات و منکرات کے خلاف کئی ایسے اہم فیصلے صادر فرمائے جو اس وقت بھی حق اور اٹل تھے اور آج بھی حق اور اٹل ہیں۔ احکام شرع کے صادر کرنے میں مولانا محمد احمد مصباحی صدر المدرسین الجامعۃ الاشرفیہ مبارکپور کے بقول آپ درج ذیل طریقہ اختیار فرماتے ہیں۔

”نہ تو اس میں افراط ہے کہ بدعت کو شرک، گناہ کو کفر، مکروہ تنزیہی کو حرام یا کم از

کم صغیرہ بل اصرار کو کبیرہ، خفی کو جلی کہہ دے نہ اس میں تفریط ہے کہ اس میں مکروہ

یا خلاف اولیٰ کو غیر مکروہ، مستحب بدعت کو سنت، منکر کو معروف یا ناجائز کو جائز

کہہ دے، اعتدال ہے اور اعتدال یہی وہ اصلاح ہے جو فساد افساد سے پاک
ہوتی ہے۔“ (۳۹)

امام احمد رضا فاضل بریلوی دینی و مذہبی علوم و معارف کے ساتھ عصری علوم جس کی
اُس زمانے میں ضرورت تھی ان میں انہیں نہ صرف جانکاری تھی بلکہ بعض علوم میں یدِ طولیٰ
حاصل تھا۔ یہی وجہ تھی کہ وہ دنیا بھر سے مختلف قسم کے آئے ہوئے استغنا کا بڑے مدلل انداز
میں جواب دیا کرتے تھے۔ جن عصری علوم پر آپ کی گہری نظر تھی ان میں زیجات، ریاضی،
ہیت، توقیت، جبر و متبادل، جفر و تفسیر، نجوم، مثلث و لوگارٹم وغیرہ کے علوم خصوصی اہمیت کے
حامل ہیں۔ ان علوم میں آپ کی بعض تصانیف ایسی ہیں اس دور کے علماء و دانشور جن کی تفہیم
سے قاصر ہیں۔ آپ کی اس عبقری صلاحیت کا اعتراف اربابِ دین و دانش اور انصاف پسند
مصنفین نے یکساں طور پر کیا ہے ”انوارِ رخسارِ ہور“ میں ”امام احمد رضا جدید سائنس کی روشنی میں“
کے مقالہ نگار لکھتے ہیں۔

”قادی رضویہ جس کی ضخیم بارہ جلدیں ہیں اس کی پہلی جلد کا پہلا حصہ ”کتاب
الطہارۃ کے متعلق ہے۔ اس نتیجے پر پہنچے ہوں کہ امام احمد رضا علم دین ہی کے
بحریکراں نہیں بلکہ علم ارضیات، مادیات، فلکیات، اور علم ریاضی و ہندسہ کے بھی
اتحاد سمندر ہیں۔“ (۴۰)

سطور بالا میں جن علوم کا ذکر ہوا ان علوم میں امام احمد رضا قادری نے گراں قدر
تصانیف بھی چھوڑی ہیں۔ حاشیہ ریح بہادر حاشی، صائب الاکسیر فی علم التکسیر،
حل المعادلات نفوی المعکمات، الموهبات فی التمرعات، کشف العین عن سمت
مسہ، الاشکال الافیدس سکس اشکال افیدس جیسی کئی اہم کتابیں ثبوت میں پیش کی
جاسکتی ہیں۔

امام احمد رضا قادری توجہ مع العلوم والفنون تھے ہی ان کے تلامذہ بھی بعض اہم

علوم و فنون میں اپنے معاصرین میں یگانہ اور ممتاز تھے۔ انہوں نے ریاضی و ہیئت جیسے مشکل علوم میں بعض جدید و افکار و نظریات کے حامل اور عصری درسگاہوں کے ممتاز مفکرین و دانشوران کی جس طرح بنیہ دہری کی ہے وہ قابل مطالعہ ہے۔ اس موقع سے اگر امام احمد رضا قادری کے تمام ماہرین قدر و فن تلامذہ کا ذکر کیا جائے تو اس کے سیکڑوں صفحات درکار ہوں گے۔ ”مشتہ نمود از خروارے“ کے طور پر یہاں صرف آپ کے ایک تلمیذ حضرت مولانا محمد ظفر الدین قادری جنہیں ”معاہل سنت و جماعت کے جلتے میں“ ”ملک العما“ سے شہرت حاصل ہے ذکر کافی ہوگا۔

ایک تاریخی واقعہ ہے کہ علامہ عنایت اللہ مشرقی جنہیں ریاضی و ہیئت میں خصوصی درک حاصل تھا، جس کی بنیاد پر یورپ کی بعض یونیورسٹیوں نے انہیں اعزازی ڈگریاں دی تھیں۔ انہوں نے نہ جانے کس زعم میں اعلان کر دیا کہ ”ہندوستان کے بعض شہروں کی مساجد کے قبے خبط ہیں“ اور اس کی وجہ انہوں نے علماء کی جہالت بتائی۔ انہوں نے اپنے اس قول کی تائید میں متعدد رسالے بھی شائع کئے۔ ان کے کس بیان سے بہت بڑا فتنہ کھڑا ہو گیا۔ ہندوستان کے بیشتر علماء مشرقی کے اس بیان پر چہ ان پڑ ہو گئے اور ہاتھ دھو کر ان کے پیچھے پڑ گئے، ان کے رسائل کی تردید میں کئی رسالے شائع کئے مگر ان کی صحت پر ان علماء کی تحقیقی کامشوں کا کوئی اثر نہ ہوا۔ تب امام احمد رضا قادری کے ایک شاگرد مولانا محمد ظفر الدین قادری جنہوں نے ریاضی و ہیئت کی تعلیم اپنے استاد امام احمد رضا قادری ہی سے حاصل کی تھی میدان میں کود پڑے اور علامہ مشرقی کے نظریات کو کھوکھلا ثابت کیا اور اپنی تحقیقی نگارشات سے یہ بتا دیا کہ علماء نہیں خود علامہ مشرقی جہالت کے پیکر ہیں اور انہوں نے اپنے جن دلائل کی روشنی میں ہندوستان کی بعض مساجد کا قبلہ غلط ثابت کیا تھا ان دلائل کی ایسی دھجیاں بکھیریں کہ وہ پا در ہوا ہو گئیں۔ ان کے دلائل سے ہندوستان کے تمام علماء کا سر فخر سے بلند ہو گیا۔ سمت قبلہ کے تعلق سے علامہ مشرقی کی تردید میں اگرچہ ہندوستان کے علما نے کئی

رسالے لکھے مگر علامہ مشرقی کے جارح قلم کا منہ توڑ جواب جس نے دیا وہ امام احمد رضا کے شاگرد مولانا محمد ظفر الدین قادری ہی تھے۔ یہ تو کہیے کہ امام احمد رضا قادری اس وقت دنیائے فانی کو الوداع کہہ چکے تھے اگر وہ کہیں اس عالم فانی میں ہوتے تو علامہ مشرقی کے ریاضی و ہیئت میں بالغ نظری کی اس طرح درگت بنتی کہ دنیا تماشا دیکھتی اور وہ لوگ جو حقائق اسلام کے خلاف گل افشائیاں کرتے رہتے ہیں وہ اس قسم کی حرکتیں کرنے کے لئے نئی بار سوچتے۔

مولانا محمد ظفر الدین قادری نے سمت قبلہ کے تعلق سے علامہ عنایت اللہ مشرقی کی ہفتوات و اباطیل کی تردید میں جو جواب لکھا وہ مہمامہ معارف دارالمصنفین اعظم گڑھ کے جنوری، فروری ۱۹۴۰ء کے شمارے میں شائع ہو چکا ہے۔ اصل بحث تو اسی شمارہ میں دیکھی جاسکتی ہے لیکن اپنے تمہیدی گفتگو میں جس طرح مولانا محمد ظفر الدین قادری نے بحث کا آغاز فرمایا ہے وہ قابل مطالعہ ہے، فرماتے ہیں۔

143126

”علمی حلقہ میں جناب عنایت اللہ مشرقی کا تعارف سب سے پہلے ان کی تصنیف مذکورہ کے ذریعہ ہوا انتخاب ان کی تحریک خاساریت نے ان کی شہرت عام کر دی ہے وہ یورپ کی درجنوں ڈگریوں کے مالک اور مختلف فنون میں علم و کمال کے مدعی ہیں۔ اسے دیکھ کر یہ خیال تھا کہ مذہب کے متعلق ان کے مصومات و خیالات کیسے ہی ناقص و غلط ہوں لیکن جدید علوم سے ضرور ان کو واقفیت ہوگی لیکن ان کے بعض علمی مضامین کو دیکھ کر یہ حسن ظن بھی غلط ثابت ہوا۔ عرصہ ہوا انہوں نے علم ہیئت کی رو سے ہندوستان کی مسجدوں کی سمت قبلہ غلط ہونے پر ایک مضمون لکھا تھا جس کے علاوہ وہ مولویوں کی جہالت کے سلسلے میں وقتاً فوقتاً جن ملامت خیالات کا اظہار کرتے رہتے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جدید علوم میں بھی ان کا پایہ مذہبی علوم سے کم نہیں ہے اس مضمون میں ریاضی و ہیئت اور تاریخ علوم میں ان کے علمی کمالات پر تبصرہ مقصود ہے مولویوں کی

جہالت کے سلسلے میں وہ فرماتے ہیں۔

”آپ کی بنا جانتی ہے کہ مکہ کا رخ دریافت کرنا کسے کہتے ہیں، آپ کو معلوم ہے کہ جغرافیہ کس نیل کا نام ہے، علم نجوم کسے کہتے ہیں، دور بین کیا ہوتا ہے، خط سر طن کس مرض کو کہتے ہیں، آپ صرف اپنی رات کی باسی روٹیاں گن کر بیچنا نہیں جانتے اور اگر روٹیوں زیادہ ہوں اور آنے پورے نہ بیٹھیں تو حساب میں گھنٹوں غلطی نہیں کرتے بلکہ آٹوں کو ان روٹیوں پر بٹھا لیتے ہیں۔ آپ کو اس کا پتا ہے کہ مغرب اور شام کے دونوں طرفوں کے درمیان خود مسد نوں ہی نے ۹۰ درجے قائم کئے ہر درجے کو ۶۰ دقیقہ (منٹ) اور دقیقہ کو ساٹھ ثانیوں (سیکند) میں تقسیم کیا“ (۴۱)

عنایت اللہ مشرقی کا یہ وہ جارحانہ بیان تھا جس کو مولانا محمد ظفر الدین قادری نے برداشت کر سکے اور اس کی تردید میں ایسا جواب لکھا جس سے علامہ مشرقی کے سارے دلائل تاریکبوت ثابت ہوئے۔ آپ کی اس علمی بحث نے کچھ دیر کے لئے علمائے ہند کو حیرت و استعجاب میں ڈال دیا۔ اور آپ کی اس علمی جلالت کا اعتراف انہیں بھی کرنا پڑا جو یہ کہتے اور لکھتے ہوئے نہیں تھکتے تھے کہ بریلوی علماء جاہل ہوتے ہیں۔ آج تک انہوں نے کوئی علمی کارنامہ انجام نہیں دیا ہے۔ اس کا واضح ثبوت یہ ہے کہ مسلک دیوبند کے مشہور عالم دین مفتی محمد شفیع جب اپنی کتاب حواہر العقہ (جسے علمائے دیوبند نے عظیم اسلامی انسائیکلو پیڈیا لکھا ہے) لکھ رہے تھے تو اس کتاب میں جہاں انہوں نے سمت قبلہ کا ذکر کیا ہے اپنے موقف کی تائید میں فاضل بہار مولانا محمد ظفر الدین قادری کے اس مقالہ کو بھی جسے انہوں نے عنایت اللہ مشرقی کی تردید میں لکھا تھا من و عن شمل کیا ہے یہ مقالہ آج بھی حواہر العقہ حید اور ناشر مکتبہ تفسیر القرآن عارف کمپنی سید منزل جامع مسجد دیوبند کے ص ۲۷۷ پر موجود ہے۔

اس اجمالی گفتگو کے بعد اب ابوزہرہ کا وہ تاثر بھی پڑھ لیں جو علمائے اہل سنت و جماعت کے کردار و عمل کا مکمل آئینہ دار ہے، لکھتے ہیں۔

”یہ اعلیٰ حضرت کی علمی فضیلت کہی جائے گی جن کے شاگرد کی تحقیقات کو دارالعلوم دیوبند کے مفتی اور استاذ اپنی کتاب میں بڑے فخر اور تاز کے ساتھ نقل کر رہے ہیں اور دوسری طرف ہم اہل سنت کی کم ہمتی دیکھتے کہ اب تک ہم اپنے اکابر کے کارناموں کو کما حقہ دنیا کے سامنے ل بھی نہ سکے“ (۴۲)

تاریخ گوئی بہت مشکل فن ہے مگر امام احمد رضا قادری کو اس فن میں بھی اسی طرح کمال حاصل تھا جس طرح دوسرے علوم و فنون میں تھا، عربی شعرا کے یہاں اس قسم کا اہتمام کم ملتا ہے۔ امام احمد رضا قادری نے تینوں زبانوں میں کثرت سے تاریخیں نکالی ہیں اور مختلف صنعتوں میں نکالی ہیں مولانا احمد رضا قادری میں ایک خوبی یہ بھی تھی کہ موقع و محل کی مناسبت سے بغیر دوات و قلم کا سہارا لیے برجستہ تاریخی مادے نکال دیا کرتے تھے۔ کبھی آپ کا نکالا ہوا تاریخی مادہ غلط نہیں ثابت ہوا۔ آپ کی بیشتر کتابوں اور رسائل کے اکثر نام تاریخی ہیں جو بغیر کسی صراحت کے کتابوں کے مباحث پر چسپاں ہوتے ہیں۔ نعارف امام احمد رضا کے مصنف لکھتے ہیں۔

”فن تاریخ گوئی میں آپ کو نہایت کمال حاصل تھا جو کتاب بھی لکھتے اس کے

نام سے کتاب لکھنے کا مقصد بھی سامنے آ جاتا اور تاریخ تصنیف بھی نکل جاتی“ (۴۳)

کئی دفعہ تو ایسا بھی ہوا ہے کہ امام احمد رضا قادری نے ایک ہی موقع کے دو چار نہیں بلکہ دس دس تاریخیں مادے نکالے ہیں۔ کئی شعرا کے دواوین کی تاریخیں انہوں نے ہی نکالی ہیں اب تک اکثر فرمائش کرتے کہ نو مولود بچوں کے تاریخی نام ارسال فرمائیں بعض اوقات ایسے وظائف بھی پڑھنے کو بتا دیتے کہ وظیفے کے اعداد اور وظیفہ پڑھنے والے کے نام کے اعداد برابر ہوتے۔ جناب ایوب علی رضوی صاحب نے ایک مرتبہ ان سے وظیفہ پڑھنے کے لئے

دریافت کیا۔ انہوں نے ”یا لطیف“ کا ورد بتایا۔ لطیف اور ایوب علی دونوں کے اعداد ۱۲۹ ہی آتے ہیں یہ کوئی اتفاقیہ بات نہ تھی بلکہ اکثر ایسا ہی ہوا کرتا تھا۔

اپنے والد گرامی حضرت عظیم درجست مورانا شاہ محمد تقی علی خاں قادری کی کتاب مستطاب ”سرور القلوب فی ذکر المحبوب“ کا قطعہ تاریخ لکھا جس میں انتہائی حسن و خوبصورتی کے ساتھ الفاظ تحریر اور نقطوں کی تعریف کی ہے اور آخر میں جس حسین انداز سے تاریخ نکالی ہے وہ انہی کا حصہ ہے فرماتے ہیں۔

میرے والد نے جب کیا تصنیف	یہ رسالہ بوصف شاہ ہدی
جس کا ہر صفحہ تختہ فروس	ہر ورق برگ سدرہ و طوبی
گیسوئے حور بواد حروف	مردم چشم حور ہر نقطہ
یا قلم اس کا ابر نیسوں ہے	ہر ورق اس کا عم کا دریا
ہر سطر رشک موج صافی ہے	دائروں کو صدف نکھوں تو بجا
نقطے جن کے ہیں گوہر شہوار	قیمت ان کی ہے جنت المادئی
سال تالیف میں رضا نے کہا	وصف خلق رسول امی کیا (۳۴)

(۱۲۸۸ھ)

امام احمد رضا قادری نے کافی مشکل صنعت میں تاریخی مادے نکالے ہیں۔ ذیل کے قطعہ میں ایک لفظ کو تین گن کرنے سے مادہ برآمد ہو جاتا ہے۔ اس پورے قطعہ میں الفاظ کے زیر و بم کے ساتھ معنوی ربط بھی خوب ہے۔

چو اجمع شد کبدر او تجلی	مہ طیبہ علیہ اللہ صلی
دہانش مشرق وحی ہمیں شد	بر آمد از وہ مجلی
ہجوم آوردہ اند جہوہ گاہش	نجوم آں واصحاب معلی
چوں ایں مہر وہاہ انجم بہم شد	رضا گوید سہ بالا شد تجلی (۳۵)

(۱۳۰۲ھ = ۳۳۳ + ۱۳۰۲ھ)

اس قطعہ میں غلط جملی کے اعداد تین بار جوڑنے سے سہ مطلوب ۱۳۰۲ھ برآمد ہوتا ہے۔

امام احمد رضا قادری نے دواوین کے لئے تاریخی قطعات لکھے ہیں اور اپنے بزرگوں احباب، متعلقین اور متعارفین کے وصال کی تاریخیں بھی نکالی ہیں اور اس تاریخ کے استخراج میں کئی صنعتوں سے کام لیا ہے آپ نے اپنے مرشد کی تاریخ وصال تواریخ الاولیا (۱۲۹۶ھ) اور رسی اللہ والمحبوب (۱۳۹۶ھ) سے نکالی ہے۔

امام احمد رضا قادری نے بعض اہم شخصیتوں کے تاریخی مادے نکالنے میں ولادت و وفات دونوں کا اہتمام کیا ہے۔ ایسی اہم شخصیتوں میں آپ کے والد ماجد کا نام لیا جاسکتا ہے جیسے :

تاریخ ولادت

افضل سباق العلما (۱۲۳۶ھ)

اقدم حذاق الکرم (۱۲۳۶ھ)

تاریخ وفات

کان نہایہ جمع العظماء (۱۲۹۷ھ)

خاتم اجلۃ الفقہاء (۱۲۹۷ھ)

زبروینہ تاریخ گوئی کی ایک مشکل صنعت ہے اس میں حروف کے بجائے اسمائے حروف سے اعداد نکالے جاتے ہیں الملفوظ کی تاریخ زبروینہ میں نکالی گئی ہے امام احمد رضا قادری فرماتے ہیں :

میرے ملفوظ کئے پچھ ملفوظ مصطفیٰ مصطفیٰ کا ہو ملفوظ

نام تاریخی اس کا رکھتا ہوں زبروینہ میں "الملفوظ" (۴۷)

۱۳۳۸ھ

آپ کے یہ اشعار ملفوظ کے قدیم نسخوں میں جداول کے آخر میں پائے جاتے ہیں۔ مولانا احمد رضا قادری کے صرف دو سال یعنی ۱۳۳۸ھ تا ۱۳۴۰ھ تک کے

ملفوظات حضور مفتی اعظم ہند مولانا مصطفیٰ رضا قادری علیہ الرحمۃ والرضوان نے ترتیب دے
ہیں جو علی جناب توسل حسین کے اہتمام میں رضوی کتب خانہ بریلی سے ۱۹۳۳ء میں شائع
ہوئے۔ اس کے صفحہ ۱۲۴ پر یہ اشعار درج ہیں۔ ”المسقوط“ کے اعداد اسما کے حروف سے
اس طرح نکالے جائیں گے۔

۱۔	الف	(۱۱۱)
۲۔	لام	(۷۱)
۳۔	میم	(۹۰)
۴۔	لام	(۷۱)
۵۔	قا	(۸۱)
۶۔	واو	(۱۳)
۷۔	ظا	(۹۰۱)

الملفوظ (۱۳۳۸ھ)

امام احمد رضا قادری نے دوسرے علم، مشائخ اور احباب و متعلقین کی توارخ وفات
نکاں ہی تھیں۔ لطف کی بات یہ ہے کہ آپ نے خود اپنی تارخ ولادت و وفات دونوں کا
اتخراج بھی قرآنی آیات سے کیا ہے۔

اولئک کتب فی قلوبہم الایمان وابدہم روح منہ (۲۸)
(یہ وہ لوگ ہیں جن کے دلوں میں اللہ نے ایمان نقش فرمایا ہے اور اپنی طرف
سے روح القدس کے ذریعہ مدد فرمائی ہے)

اس آیت کے کل اعداد ۲۸ ہیں جو امام احمد رضا قادری کا سن ولادت ہے۔
۲۵ / صفر المظفر ۱۳۱۸ھ / ۲۹ / اکتوبر ۱۹۰۰ء کو آپ کا انتقال ہوا۔ شیخ الاسلام
والمفسرین ”ردہ تارخ وفات“ میں لکھتے ہیں کہ آپ کی تارخ وصال کی تقریباً پانچ

۱۰ قبل خبر دیتے ہوئے اپنے قلم حق رقم سے یہ آیت کریمہ تحریر فرمائی۔

و یطاف علیہم بآنیۃ من فضۃ و اکواب (۴۹)

(ان پر دورہ ہوگا چاندی کے پیالوں اور جاموں کا)

بڑے فرزند حجۃ الاسلام حضرت مولانا مدرسہ خاں قادری علیہ الرحمۃ والرضوان نے جنازہ کی نماز پڑھائی، محلہ سوداگران بریلی شریف میں مدفون ہوئے۔ ہر سال ۲۵/صفر المظفر کو آپ کا عرس بریلی کی سرزمین پر بڑے تزک و احتشام کے ساتھ منایا جاتا ہے، جس میں ہندو بیرون ہند کے لکھنؤ فرزند ان تو حید شریک ہو کر ملائے کرام کے مواعظ حسنہ اور آپ کے روحانی فیوض و برکات سے استفادہ کرتے ہیں۔

مصادر و مآخذ

۱۔ حیات اعلیٰ حضرت، نشر الدین قادری، جلد اول ص ۲ مرکزی مجلس رضا، بور ۱۹۹۲ء

۲۔ انوار رضا (امام احمد رضا نمبر) ص ۳۳۵، بور ۱۳۹۷ھ

۳۔ تذکرہ ملائے ہند، رحمان علی ص ۱۶، لکھنؤ ۱۹۱۳ء

۴۔ تذکرہ ملائے اہل سنت، محمود احمد ص ۴۳، کانپور ۱۳۹۱ھ

۵۔ الاعلام، جس میں تاریخ مجدد من الاعلام (برہۃ بحر صر)

عبدالحی رائے بریلوی جلد ۸ ص ۵۲ لکھنؤ ۱۹۹۱ء

۶۔ الاعلام جلد ۸ ص ۵۲

۷۔ الدولة العکبة، احمد رضا خاں ص ۱۷ مطبوعہ بریلی

۸۔ الاعلام جلد ۸ ص ۵۲

۹۔ الاعلام جلد ۸ ص ۵۲

۱۰۔ فقیہ اسلام، حسن رضا خاں ص ۱۲۱ پٹنہ ۱۹۸۱ء

- ۱۱۔ معارف رضا ص ۲۶ کراچی پاکستان ۱۳۱۶ھ شماره نمبر ۱۵
- ۱۲۔ پیغامات رضا حصہ سوم ص ۱۰ ادارۃ المصنفین اردو بازار لاہور
- ۱۳۔ ماہنامہ حجاز جدید دہلی ص ۷ ستمبر ۱۹۹۲ء
- ۱۴۔ سوانح اعلیٰ حضرت، بدرالدین احمد ص ۳۷۳ بارہ پنجم و حیدر آباد بہار ۱۹۸۴ء
- ۱۵۔ محاسن کنز الایمان، شیر محمد خاں اعوان ص ۷۲ لاہور
- ۱۶۔ پیغام رضا (امام احمد رضا نمبر) ص ۱۹۱ دہلی ۱۹۹۶ء
- ۱۷۔ حدائق بخشش، احمد رضا خاں ص ۳۴۳ رضا اکیڈمی ممبئی ۱۹۹۷ء
- ۱۸۔ حدائق بخشش ص ۱۳۵
- ۱۹۔ حدائق بخشش ص ۳۶
- ۲۰۔ حدائق بخشش ص ۲۱
- ۲۱۔ حدائق بخشش ص ۴
- ۲۲۔ معارف رضا ص ۱۱۳ کراچی پاکستان ۱۹۹۴ء شماره نمبر ۱۶
- ۲۳۔ حدائق بخشش ص ۱۵۳
- ۲۴۔ حدائق بخشش ص ۷
- ۲۵۔ حدائق بخشش ص ۱۲، ۱۱
- ۲۶۔ حدائق بخشش ص ۲۰
- ۲۷۔ جریدہ صوت شرق قہرہ ص ۷ فروری ۱۹۷۰ء
- ۲۸۔ کتاب التذکاری، حازم محفوظ ص ۷۷ دار الاتحاد، قاہرہ ۱۹۹۹ء
- ۲۹۔ امام احمد رضا اور رد بدعات و منکرات، سید اختر مصباحی ص ۸۸
- ۳۰۔ مجمع الاسلامی مبارکپور ۱۹۸۵ء
- ۳۱۔ مکتوبات امام احمد رضا مع تنقیدات و تقابلات، محمد مسعود احمد ص ۵۶ لاہور ۱۹۸۸ء

- ۳۱۔ حاشیہ تذکرہ نوری ص ۴۰ بحوالہ تذکرہ مشائخ قادریہ رضویہ ص ۳۹۹ دہلی
- ۳۲۔ حاشیہ تذکرہ نوری ص ۴۰ بحوالہ تذکرہ مشائخ قادریہ رضویہ ص ۳۹۹ دہلی
- ۳۳۔ امام احمد رضا اور تصوف، محمد احمد مصباحی ص ۱۱۰ مجمع الاسماء مبارکپور ۱۹۸۸ء
- ۳۴۔ شیخ لربانی (تحنہ بیانی) شیخ عبدقدور جیلانی ص ۶۳ مسلم پریس دہلی ۱۹۰۱ء
- ۳۵۔ افکار رضا، قمر الحسن بستوی ص ۸۶ دہلی ۱۹۹۳ء
- ۳۶۔ مقال عرفیہ عزاز شرع و علم، احمد رضا خاں ص ۱۶۲ مطبوعہ ۱۳۲۷ھ
- ۳۷۔ حقائق بخشش ص ۵۹
- ۳۸۔ مجدد الف ثانی اور امام احمد رضا، خدام مصطفیٰ مجددی مرکزی مجلس رضا لاہور ۱۹۹۶ء
- ۳۹۔ امام احمد رضا اور ردیعیات و منکرات (تقریب) ص ۷۳
- ۴۰۔ انوار رضا (امام احمد رضا نمبر) ص ۳۰۹ لاہور
- ۴۱۔ معارف اعظم گڑھ ص ۲۵ جنوری ۱۹۳۰ء
- ۴۲۔ یادگار رضا ص ۸۸ رنہ کیڈی ۲۰۰۷ء
- ۴۳۔ تعارف امام احمد رضا ص ۱۹ لہ آباد ۱۹۸۳ء
- ۴۴۔ افکار رضا ممبئی جلد ۳ ص ۱۶ اکتوبر تا دسمبر ۱۹۹۷ء
- ۴۵۔ افکار رضا ممبئی جلد ۳ ص ۱۷ اکتوبر تا دسمبر ۱۹۹۷ء
- ۴۶۔ افکار رضا ممبئی جلد ۳ ص ۲۵ اکتوبر تا دسمبر ۱۹۹۷ء
- ۴۷۔ افکار رضا ممبئی جلد ۳ ص ۲۵ اکتوبر تا دسمبر ۱۹۹۷ء
- ۴۸۔ معارف اعظم گڑھ جلد ۴ ص ۲۵ جنوری تا جون ۱۹۴۰ء
- ۴۹۔ سوانح اعلیٰ حضرت، بدرالدین احمد ص ۳۷۷ رضا اکیڈمی ۲۰۰۲ء

امام احمد رضا قادری

اور

ڈاکٹر محمد اقبال لاہوری

نظریہ زمان کا تقابلی مطالعہ

امام احمد رضا قادری اور ڈاکٹر اقبال لاہوری دونوں بلاشبہ عاشق رسول
تھے۔ ایک کی تربیت گھر اور دینی مدرسہ کی چہرہ دیواری کے اندر ہوئی
تو دوسرے نے عصری دانشگاہوں کی کھلی فضا میں اپنی زندگی بسر کی۔
امام احمد رضا قادری کی قدیم فلسفہ پر گہری نظر تھی جب کہ ڈاکٹر اقبال
کو جدید فلسفہ میں بالادستی حاصل تھی۔ زمانہ اور وقت کی حقیقت کیا
ہے؟ اس سلسلے میں شرعی اور فلسفیانہ نقطہ نظر سے ان دونوں نابغہ
روزگار شخصیات کا موقف کیا تھا؟ یہ مقالہ انہی مباحث پر مشتمل ہے۔

زمانہ و حقیقتِ زمانہ کیا ہے؟۔ اس کی کنہ و حقیقت سمجھنے کے لئے ایک تمہید کی ضرورت ہے۔ زمانہ کے پُر پیچ مسائل کی عقدہ کشائی کے لئے کائنات کے مبداء اول پر نظر رکھنی ضروری ہے۔ اگر کائنات کے مبداء اول تک کسی بل خرد کی رسائی ہو جاتی ہے تو اس کی روشنی میں زمانہ کی اصل اور اس کی تہہ تک پہنچنا آسان ہو جاتا ہے۔

کائنات کے اولین مبداء کے بارے میں یوں تو علماء اور دانشوروں نے اپنی جداگانہ رائیں قائم کی ہیں سالہا سال کی تلاش و جستجو کے بعد مدعیانِ علم و دانش کی رسائی جہاں تک ہو سکی ہے وہ درج ذیل ہے۔

۱۔ تالیس السلطی (۵۴۸-۶۲۴ ق م) کی تحقیق کے مطابق مبداء کائنات ”پانی“ ہے۔ جیسا کہ اس کے شاگرد التسمینڈر کا کہنا ہے کہ وہ ”غیر ممیز مادہ“ ہے۔ اور اس کے شاگرد التسمینس کی نظر میں وہ ہوا ہے، ایراقدیسس کی رائے میں وہ مادہ ”آگ“ ہے۔ (۱)

جن لوگوں نے مبداء کائنات کی تلاش محسوسات میں کی ہے ان کے بھی مختلف نظریات ہیں۔ فیثاغورث نے کہا ہے اصل کائنات ”عدد“ ہے۔ افلاطون کا عقیدہ ہے کہ وہ اعیان مجردہ ہے افلاطون کا یہی عقیدہ بعد میں ”امثال افلاطونی“ کے نام سے موسوم ہوا۔ (۲) جن لوگوں نے مبداء کائنات کی حقیقت موهومات میں تلاش کی ہے ان کی کوشش اس طرح بار آور ہوئی کہ کسی نے مبداء کائنات ”زمان“ اور کسی نے ”مکان“ کو قرار دیا زمان کو اوستائی زبان میں زروں اور پہلوی زبان میں زروان کہتے ہیں۔ اسی زروان سے متعلق کرشن سین لکھتا ہے۔

”زروانی عقائد جو سامانیوں کے عہد میں مروج تھے اس زمانہ میں جبر کا عقیدہ

پیدا کرنے میں مدد و معاون ہوئے جو قدیم مزدائیت کی روح کے لئے سم قائل تھا

خدا کے قدیم زردان "جو" "ہوار" "مزد" اور "اہرمین" کا باپ تھا وہ صرف زمانہ

محدود کا نام بلکہ تقدیر بھی یہی تھا۔ (۳)

اب اس مختصر بحث کی روشنی میں مبداء اولین سے متعلق تین نظریات قائم کئے جاسکتے ہیں۔

۱۔ دہریہ زمانہ کو کائنات کا مبداء اولین سمجھنا۔

۲۔ دہریہ زمانہ کو خدا سمجھنا اور اسے کائنات میں متصرف سمجھنا۔

۳۔ دہریہ زمانہ کو تقدیر سمجھنا۔

اس کے علاوہ اور بھی دوسرے نظریات تھے جو ہر دور میں زمانہ سے متعلق مفکرین پیش کرتے رہے۔

۱۔ افلاطون کا نظریہ یہ ہے کہ خدا نے افلاک اور دنیا دونوں کو بیک وقت پیدا کیا یعنی زمانہ حادث ہے مخلوق ہے۔ خدا نے سورج اس لئے بنایا کہ حیوانات ریاضی کا علم حاصل کر سکیں، اختلاف لیل و نہار کے بغیر شہر (گنتی) کا تصور پیدا نہیں ہوتا اسی اختلاف نے ہمیں زمان کا تصور عطا کیا ہے اور اسی سے فلسفہ عالم وجود میں آیا ہے۔

۲۔ ارسطو کا کہنا ہے کہ زمان دراصل اسی حرکت کا نام ہے جسے شمار کیا جاسکے اور حرکت ازلی وابدی ہے اور چونکہ حرکت کے بغیر زمانہ کا تصور محال ہے اس لئے زمان و مکان بھی غیر مخلوق ہے یعنی قدیم ہے۔

۳۔ آکسٹن کا خیال ہے کہ زمان بھی کائنات کے ساتھ پیدا کیا گیا خدا کے سوا اور کوئی شئی ازلی نہیں ہے، نیز وہ زمان کی قیود سے بالاتر ہے، خدا کے لئے نہ ماضی نہ مستقبل بلکہ ابدی حال ہے زمانہ کی ماہیت پر جو کچھ اس نے لکھا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ زمان ہمارے افکار کی ایک شان کا نام ہے۔

اس باب میں مسلم حکماء کے دو گروہ ہیں۔

۱۔ ایک گروہ حکماء کا ہے جو ارسطو کی کورانہ تقلید کرتا ہے، جس کے علمبردار فارابی، ابن سینا اور ابن رشد ہیں۔

۲۔ دوسرا گروہ متکلمین کا ہے جنہوں نے دنیا جہان کے حکمائے ملاحدہ، زنادقہ، لا اور یہ اور مخالفین اسلام کے مقابلے میں قرآن حکیم کی تعیمات کو قرین عقل ثابت کیا اور بلاشبہ ان کا یہ کارنامہ اس قدر رفیع الشان ہے کہ دنیا کے اسلام قیامت تک ان کے احسانات سے عہدہ برآ نہیں ہو سکتی۔

حکمائے متاخرین کا نظریہ حکمائے متقدمین جو ارسطو کے متبع ہیں ان سے مختلف ہے انہوں نے زمان کی چار قسمیں بیان کی ہیں۔

۱۔ زمان تصویری یا خیالی

یہ وہ زمان ہے جس کا وجود خارج میں نہیں ہوتا بلکہ صرف ذہن مدرک میں ہوتا ہے۔

۲۔ زمان محسوس یا شہود

یہ وہ زمان ہے جس کا تعلق ہمارے شعور کے ساتھ ہے مثلاً زید جب تک ہے ہوش و حواس میں ہے اس وقت زمانہ یعنی ماضی حال و استقبال کا تصور بھی اس کے ذہن میں موجود رہتا ہے، ڈاکٹر اقبال نے اسی کو سپرنیل نام سے تعبیر کیا ہے جس میں قبلیت اور بعدیت کا مفہوم پوشیدہ ہے۔

۳۔ زمان طبعی

یہ وہ زمانہ ہے جس کا تعلق ذہن یا شعور کے بجائے طبعیات اور فلکیات سے ہے یعنی طلوع و غروب سیارگان و اختلاف لیل و نہار اسی سے، وہ سال کا حساب کیا جاتا ہے۔

۴۔ زمان مطلق

یہ وہ زمان ہے جس کا تصور سب سے پہلے نیوٹن نے پیش کیا کائنات میں ایک وقت ایسا بھی ہے جس کی رفتار ہمیشہ یکساں رہتی ہے اور دنیا کی کوئی شئی اس پر اثر انداز نہیں

ہو سکتی ہیں اس کسی قسم کی اضافت کا تصور داخل نہیں ہو سکتا۔

مولانا عراقی نے زمانے کی پانچویں قسم کا بھی اضافہ کیا ہے وہ فرماتے ہیں۔

زمان ایزدی یہ وہ زمانہ ہے جو ایاب و ذہاب اور گزرو سفر کی صفت سے منزہ ہوتا ہے اور اس لئے وہ کسی قسم کی تقسیم اور قسمت قبول نہیں کرتا وہ زمانہ ہے جو ازلیت سے بالاتر ہے نہ اس کا آغاز ہے نہ انجام قرآن حکیم نے اسی زمان ایزدی کو ام الکتاب سے تعبیر کیا ہے۔

بیسویں صدی میں بھی عقلائے روزگار نے زمانہ کی کنہ و حقیقت تک پہنچنے کی کوششیں کیں اور اپنے نتائج فکر کو الفاظ کا جامہ پہنا کر کتابی شکل میں پیش کیا۔ ان میں حکیم آکسفورڈ پروفیسر ایڈنگٹن، پروفیسر الگزینڈر اور پروفیسر براؤ کے اسماء بطور خاص قابل ذکر ہیں۔ اس مختصری تحریر میں تمام دانشوروں کے افکار و نظریات کا احاطہ ممکن نہیں۔ سر دست یہاں ان دو نابغہ روزگار شخصیتوں کے خیالات جو زمانہ سے متعلق ہیں قلم بند کئے جا رہے ہیں۔ جو علم و فن اور فضل و کمال کی دنیا سے مسلم الثبوت امام تھے۔ ان میں ایک کی تعلیم آغوش مادر و پدر کے ملکہ وہ چند اساتذہ کی صحبت کا نتیجہ تھی جب کہ دوسرے کی تعلیم اسکول، کالج اور یونیورسٹیوں کے خوش گوار ماحول میں ہوئی تھی۔ ایک کے پاس مدرسہ میں حاصل کی جانے والی درس نظامی اور دوسرے کے پاس عصری جامعات میں اعلیٰ تعلیم کی سند ڈاکٹریٹ تھی۔ ایک نے اسلامی افکار و نظریات کا مطالعہ مغربی فکر کی روشنی میں کیا تھا، جیسا کہ صوفی غلام تبسم ڈاکٹر اقبال کے تعلق سے اپنے ایک خط میں لکھتے ہیں۔

”میری عمر زیادہ تر مغربی فلسفہ کے مطالعہ میں گزری ہے اور یہ نقطہ نظر ایک حد تک

طبیعت ثانیہ بن گیا ہے دانستہ یا نادانستہ میں اسی نقطہ نگاہ سے تحقیق اسلام کا مطالعہ

کرتا ہوں“ (۳)

جب کہ دوسرے یعنی امام احمد رضا نے علوم عقلیہ و نقلیہ کے علاوہ شعر و سخن جس

میں گل و بلبل کی داستاںیں ہوتی ہیں حد درجہ کتاب و سنت کا پاس رکھا ہے فرماتے ہیں۔

”ہوں اپنے کلام سے نہایت محفوظ بیجا سے ہے ائمہ اللہ محفوظ
قرآن سے میں نعت گوئی سیکھی یعنی رہے احکام شریعت ملحوظ

چوں کہ ان دونوں کی تربیت ایک دوسرے سے مختلف ماحول میں ہوئی اس لئے ان
دونوں عبقری شخصیتوں کا نظریہ زمان ایک دوسرے سے بالکل جداگانہ تھا۔ مولانا احمد رضا خاں
قادری زمانہ کو حادثہ“ کہتے تھے جب کہ ڈاکٹر اقبال زمانہ کو ”واجب الوجود“ اور ”حقیقت مطلقہ“
سے تعبیر کرتے تھے۔ اول الذکر زمانہ کو مخلوق جب کہ موخر الذکر اس کی خالقیت کا دعویٰ کرتے تھے۔
ڈاکٹر سر محمد اقبال کی شخصیت سے بھلا کون واقف نہیں۔ طفل کتب سے لے کر عبقری
روزگار شخصیتوں تک سب ہی ڈاکٹر اقبال کے فضل و کمال سے معترف و مداح نظر آتے ہیں
ڈاکٹر اقبال کی شخصیت ملت اسلامیہ میں بڑی اہمیت کی حامل ہے۔ اگر عہد حاضر میں اس ملت
سے ان کی صاحب فضل و کمال شخصیت نکال لی جائے تو ملت اسلامیہ علم و فن کے اعتبار سے
خال خال نظر آئے گی۔ ڈاکٹر صاحب علم و فن کے ذرہ کمال پر فائز ضرور تھے مگر ان کو یہ شہرت
امام احمد رضا خاں کی زندگی میں نصیب نہ ہوئی بعد میں میسر آئی ڈاکٹر اقبال ایک عرصہ سے تغز
گفتار شاعر کا درجہ حاصل کر چکے تھے اور اس کے ساتھ ہی اعلائے کلمہ حق کے لئے سعی
موفور کی بنا پر نقیب ملت کہنے کا حقدار بھی ہو گئے تھے مگر اس زمانہ میں اور دوسرے بھی
نقبائے ملت تھے جن میں سرفہرست مولانا ابوالکلام آزاد کا نام لیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ تذکرہ
مولانا ابوالکلام آزاد کے مرتب اپنی کتاب کے مقدمہ میں لکھتے ہیں۔

”اسہد لکاسب سے بڑا کارنامہ جو ہمیشہ تاریخ ہند میں یادگار رہے گا وہ

پائیدار مذہبی انقلاب ہے جو یکایک مسلمانوں کی دعوت حق سے پیدا ہو گیا (۶)

پھر آگے چل کر صفحہ ۶ پر فرماتے ہیں۔

سب سے زیادہ یادگار اور تعجب انگیز اثر اس نے ان دونوں جماعتوں میں ڈالا۔ یعنی

علماء و مشائخ کا گروہ اور انگریزی تعلیم یافتہ جماعت۔ مثال کے طور پر تعلیم یافتہ

نعت میں سے فدائے قوم مسٹر محمد علی اور مسٹر شوکت علی خاں اور ہمارے قومی

شعر: اکثر اقبال کا ذکر کر دینا کافی ہے ان دونوں اسلام پرستوں کو مذہب کی راہ

اسی نے دکھائی۔ (۷)

ایک اور جگہ لکھتے ہیں ڈاکٹر اقبال کا مذہبی عقائد میں پچھلا حال جو کچھ سنا ہے اس کے مقابلے میں اب ان کی فارسی مثنویاں دیکھتے ہیں تو سخت حیرت ہوتی ہے "اسرارِ حودی" اور "رموزِ بیحودی" فی الحقیقت "الہلال" ہی کی صدائے بازگشت ہیں۔

مذکورہ بالا عبارت کی روشنی میں مولانا آزاد کی اسلامی نقابت کا بحسن و خوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ دوسرے مشاہیر میں ڈاکٹر اقبال کے ہم وطن مولانا ظفر علی خاں، مولانا محمد علی، مولانا حسرت موہانی آتے ہیں۔ دوسرے اسلام پسند سامعین کی طرح امام احمد رضا قادری نے بھی ان مجاہدین ملت کی اس سعی مشکور کو اپنی خاموش تحسین سے نوازا، ہاں اگر کسی سے اسلامی تعلیمات کی توجیہ و تعبیر میں تسامح ہوا تو اس کی مصرحہ نشاندہی میں کسی اہمال و اغفال کو برداشت نہیں کیا۔ مشاجب کفن و زردان یورپ نے سلطنت عثمانیہ کی نکابوئی کرنی شروع کی اور نام نہاد خدفت خطرے میں پڑ گئی تو ان نقبائے ملت نے مظلومین سہرنا اور ستم رسیدگان طرابلس کے ماتم کے ساتھ اس نام نہاد عثمانی خدفت کے خاتمہ پر بھی داوید شروع کی اور اس کے سلسلے میں دینی تعلیمات کی ناپسندیدہ توجیہ کر کے اس نام نہاد خدفت کی صحت پر اصرار کرنا شروع کیا اس وقت عمائے وقت کے لئے جو امت کی رہنمائی کے لئے من جانب اللہ مامور تھے خاموش رہنا ناممکن ہو گیا اور انہوں نے بلا تفریق مسلک نقبائے ملت کی اس غلط روی پر تعاقب شروع کر دیا اور انہوں نے اس نام نہاد خدافت کے جواز اور صحت پر شرعی دلائل کی روشنی میں جو مٹی پید کی اس پر کڑی تنقید کی ایسے لوگوں میں امام احمد رضا قادری پیش پیش تھے آپ نے خلافت کے بنیادی مسئلہ پر کہ منصب خلافت کے اہل کون ہیں؟ اس موضوع پر "دوام العیش فی الائمة من القریش" کے نام سے ایک

محققانہ رسالہ لکھا جس میں مسئلہ کا دو ٹوک فیصلہ صادر کر دیا۔ مزید تفصیل کتاب میں دیکھی جاسکتی ہے۔ اس کتاب کے متعدد ایڈیشن ہندو پاک سے شائع ہو چکے ہیں۔

ڈاکٹر اقبال نفسِ خدفت اور کبھی اگر ختم ہو جائے تو اس کے باز قیام کے علمبردار تھے۔ بھلا امام احمد رضا قادری کو ان سے اس ضمن میں کیوں کراختلاف ہو سکتا تھا۔ پھر اس وقت تک اقبال کے نظریات اور خیالات نظم ہی کے جامہ میں ملبوس تھے اور شاعر کو سات خون معاف ہوتے ہیں لہذا اس کی فکری بے راہ رویوں کو درخور اعتنا سمجھنا ایک طفلانہ جسارت ہوتی۔ اور ویسے بھی امام احمد رضا قادری ان امور کی طرف توجہ کا موقع ہی میسر کہاں جیسا کہ ”کلمۃ المسئمة“ کے دیباچہ میں فرماتے ہیں۔

”سرکار ابد قرار بارگاہ عالم پنہ رسالت علیہ افضل الصلوٰۃ والتحیۃ سے دو خد متیں اس خانہ زدتیج کا رہ کے پیر ہوئیں افتا اور اصلاح عتقاد فاسدہ انہوں نے منصفہ تدریس بھی چھڑ دیا ورنہ ۳۵ برس سے زائد ہوئے کہ ہمہ تعالیٰ فسق کی

طرف رخ نہ کیا (۸)

افتا اور اصلاح عتقاد فاسدہ ہی کی مصروفیات اس درجہ تھیں کہ بس! وہ وقت کے شاعر ان شیوہ بیان کی ہفتوات و باطلیل کا نوٹس کب لیتے اور پھر ڈاکٹر اقبال کا نوٹس تو کسی عالم نے نہیں لیا جب کہ ان کی بعض ہرزہ سرائیاں تو کفر و شرک کی حدود کو بھی پار کر گئیں تھیں ان کی اس مشق ستم سے بعض علماء جو علوم اسلامیہ کی جوئے شیر کے فرہاد تھے اپنے مہر سکوت برابر سے خاموش تحسین کرتے رہے بلکہ اس کے لئے مزید سامان مہیا کرتے رہے۔ امام احمد رضا قادری نے وہی روش اختیار کی جو اکابر ملت نے کی تھی۔

جس زمانہ میں ڈاکٹر اقبال مسئلہ کرمان پر اپنے افکار و خیالات کو الفاظ کا جامہ پہنا رہے تھے۔ اس زمانہ میں انہوں نے پیر جماعت علی شاہ گولڑوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (م ۱۹۵۱ء) ۸ اگست ۱۹۳۳ء کو مسئلہ کرمان سے متعلق ایک خط لکھا تھا اس میں انہوں نے محی الدین ابن

عربی کے نظریہٴ زمان سے متعلق افکار کا خلاصہ طلب کیا تھا چونکہ انہیں انگلستان میں شیخ ابن عربی کی حقیقت زمان سے متعلق کوئی مقالہ پڑھنا تھا اس لئے انہوں نے پیر جماعت علی شاہ کی طرف اس مسئلہ میں رجوع کیا تھا اس کے علاوہ انہوں نے تین مزید چیزوں کی وضاحت بھی طلب کی تھی۔

۱۔ اول یہ کہ حضرت شیخ اکبر نے تعلیم حقیقت زمان سے متعلق کیا کہا ہے اور وہ ائمہ متکلمین سے کہاں تک مختلف ہے۔

۲۔ یہ تعلیم شیخ اکبر کی کون کون سی کتب میں پائی جاتی ہے اور کہاں کہاں؟

۳۔ حضرات صوفیاء میں سے اگر کسی اور بزرگ نے بھی حقیقت زمان پر بحث کی ہو تو ان بزرگ کے ارشادات کے نشان بھی مطلوب ہیں۔ مولوی انور شاہ مرحوم و مغفور نے مجھے عراقی کا ایک رسالہ مرحمت فرمایا تھا اس کا نام "الاتقان فی درایۃ الرمان" تھا۔ جناب کو اس رسالہ کا ضرور علم ہوگا میں نے یہ رسالہ دیکھا ہے مگر چونکہ یہ رسالہ بہت ہی مختصر ہے اس واسطے مزید روشنی کی ضرورت ہے۔

”جناب کے اخلاق کریمانہ سے بعید نہ ہوگا کہ سوالات کا جواب شافی مرحمت

فرمایا جائے۔“ (۹)

ڈاکٹر اقبال نے سید سید حسن ندوی سے بھی برابر تقاضہ کیا کہ زمان سے متعلق کوئی تحقیقی بات مجھے بتائیں چنانچہ انہوں نے اس تعلق سے کئی ایک خطوط لکھے وہ اپنے ایک مکتوب مورخہ ۲۲ اگست ۱۹۲۲ء میں لکھتے ہیں۔

”مواہیکیم برکات احمد ٹونکی صاحب بہاری ثم ٹونکی کا رسالہ تحقیق زمان مطبوعہ

ہے یا قلمی اُر قلمی ہے تو کہاں سے مارینا مٹے گا۔“

پھر وہ آگے چل کر لکھتے ہیں۔

”زمان و مکان و حرکت کی بحث اس وقت فلسفہ اور سائنس کے مباحث میں

سب سے زیادہ اہم ہے میری ایک مدت سے خواہش تھی کہ حکماء اور صوفیاء کے نقطہ نگاہ سے یورپ کو روشناس کرایا جائے مجھے یقین ہے کہ اس کا بہت اچھا اثر ہوگا حضرت ابن عربیؒ نے بحث زمان کا مفصل اور غلط ہو جائے تو بہت عنایت ہوگی (۱۰)

پھر ڈاکٹر صاحب ۷ مارچ ۱۹۲۸ء کے اپنے ایک دوسرے مکتوب میں لکھتے ہیں۔
 ”شمس بازغہ یا صدر امیں جہاں زمان کی حقیقت سے متعلق بہت سے اقوال نقل کئے گئے ہیں ان میں ایک قول یہ بھی ہے کہ رہا خدا ہے بخاری میں ایک حدیث بھی اسی مضمون کی ہے لانسوا الدھر الح یا حمدے اسلام میں سے کسی نے یہ مذہب اختیار کیا ہے گریہا ہے تو یہ بحث کہاں لے گی؟ (۱۱)
 پھر ڈاکٹر اقبال نے ۸ اگست ۱۹۳۳ء کے اپنے دوسرے ایک مکتوب میں سید سلیمان ندوی سے کچھ وضاحتیں طلب کی تھیں جو اس طرح تھیں۔

”۱۔ حضرت محمدؐ مدین ابن عربیؒ کی فتوحات یا کسی اور کتاب میں حقیقت زمان کی بحث کس کس جگہ ہے حوالے مطلوب ہیں۔

۲۔ حضرت صوفیہ میں کسی اور بزرگ نے بھی اس مضمون پر بحث کی ہو تو اس کے حوالے سے بھی آگاہ فرمائیے۔

۳۔ متعلمین کے نقطہ خیال سے حقیقت زمان سے متعلق مختصر اور مدلل بحث کون سی کتاب میں ملے گی۔ (۱۲)

ایک اور مکتوب میں ڈاکٹر صاحب سید سلیمان ندوی کو اپنے ایک مکتوب میں لکھتے ہیں
 ”یا حمدے صوفیاء! میں سے کسی سے زمان و زمان کی حقیقت پر بھی بحث نہ لے“ (۱۳)

یہ ۱۰ مکتوب ۷ اکتوبر ۱۹۳۳ء میں ڈاکٹر محمد اقبال لکھتے ہیں۔

”حضرت ابن عربی کے خیالات و افکار بھیجنے کا جو وعدہ آپ نے فرمایا تھا اس کے سبب چند شکر گزار ہوں مولوی سید برکات احمد صاحب کا رسالہ میں نے دیکھا، اللہ اسے سب سے پہلے پڑھوں گا۔ مسئلہ آن کے متعلق ابھی تک مشکلات باقی ہیں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قدس پر جو اعتراض ہمارے متکلمین نے کئے ہیں وہ مسد زمان کے متعلق خوان کے افکار پر بھی عائد ہوتے ہیں مولوی سید احمد برکات احمد مرحوم نے دہر اور زمان میں امتیاز کر کے کسی قدر مشکلات کو کم کرنے کی کوشش کی ہے لیکن حق یہ ہے کہ مسئلہ زمان بہت مشکل ہے ممکن ہے حضرت ابن عربی اس پر روشنی ڈالیں“ (۱۴)

جب ڈاکٹر اقبال اس تعلق سے کئی خطوط لکھ چکے اور اس کا جواب نہ ملا تو پھر انہوں نے ۱۸ نومبر ۱۹۳۳ء کو ایک اور خط ارسال کیا جس میں یہ درج تھا کہ :

”یہ عریفہ حضرت محی الدین ابن عربی کے مسد زمان و مکان کی تخصیص کی یاد دہانی کے لئے لکھا رہا ہوں مجھے چند روز تک اس کی ضرورت پڑے گی اس واسطے امتنا ہے کہ دوبارہ جلد توجہ فرما کر مجھے ممنون فرمائیے“ (۱۵)

ڈاکٹر اقبال سید سلیمان ندوی کو متعدد خطوط لکھے اور انہیں سید صاحب ردی کی نوکری میں ڈالتے رہے، لیکن جب یہ سمجھ گئے کہ فرار کی کوئی راہ نہیں تو انہوں نے کچھ چیزیں ارسال کی جو انتہائی ناکافی تھیں۔ اس لئے ڈاکٹر اقبال نے انہیں پھر ایک مکتوب ۱۵ دسمبر ۱۹۳۳ء کو ارسال کیا جس میں لکھا۔

”آپ کا دوازش نامہ اچھی طا ہے تلخیص کے لئے نہایت شکر گزار ہوں مگر اسے پڑھ کر میرے دل میں ایک خیال یہ سہاں پیدا ہوتا ہے جس کا چہنہ ضروری ہے۔

اگر دہر ممتد اور مستمر ہے اور حقیقت میں اللہ تعالیٰ ہی ہے تو پھر مکان کیا چیز ہے جس طرح زمان یک طرح کا عکس ہے اسی طرح مکان بھی دہری کا عکس ہونا

چاہئے یا یوں کہئے کہ زمان و مکان دونوں کی حقیقت اصل یہ ہے کیا یہ خیال
مکی الدین ابن عربی کے نقطہ خیال سے صحیح ہے اس کا جواب شاید فتوحات ہی
میں ملے، تھوڑی سی تکلیف اور گوارا فرمائیے اور دیکھئے کیا انہوں نے مکان پر بھی
بحث کی ہے اور اگر کی ہے تو مکان اور دہر کا تعلق ان کے نزدیک کیا ہے اس
رحمت کے لئے معافی چاہتا ہوں اور جواب جہاں تک ہو جلد ملتا ہوں“ (۱۶)

مولانا سید سلیمان ندوی جنہیں ڈاکٹر اقبال علوم اسلامیہ کا سرخیل تصور کرتے تھے
ان کے نزدیک غیر منقسم ہندوستان میں کوئی ایسا عالم نہ تھا جس کی دسترس علوم اسلامیہ میں سید
سلیمان ندوی سے زیادہ ہو۔ ڈاکٹر اقبال نے ان کے بارے میں یہ نظریہ کیسے قائم کر لیا اس کی
صراحت نہیں ملتی۔ مولانا سید سلیمان ندوی کا مبلغ علم کیا تھا اگر باب علم و دانش پر مخفی نہیں ان
سے اس معاملہ میں علامہ نے رجوع کیا لیکن ظاہر ہے کہ مسئلہ زمان خالص معقولاتی مسئلہ تھا
اور مولانا سید سلیمان ندوی کی تعلیم معقولات میں ایک روایت کے مطابق صرف میرزا ہدایت
تھی۔ اس بارے میں کوئی خاطر خواہ جواب کیا دیتے انہوں نے نہ تو کوئی معقول جواب دیا
اور نہ کسی اہل علم کی طرف توجہ مبذول کرائی جب کہ مولانا برکات احمد ٹونگی ”انصار العرفان فی
ماہیۃ امر ماں“ اور امام احمد رضا خاں ”الکلمۃ لمہمۃ“ میں مسئلہ زمان سے متعلق تفصیلی
بحث کر کے معقولاتی دنیا میں اپنی صلاحیت کی دھاک بٹھا چکے تھے۔

ڈاکٹر اقبال نے منظم طور پر جب اپنے افکار و معتقدات کو الہیات اسلامی کی تشکیلیں
جدید کے عنوان سے مرتب کیا اس وقت امام احمد رضا ”ارحیم الراحمین“ کی جوار رحمت
میں پہنچ چکے تھے۔ مگر جس زمانہ میں ڈاکٹر صاحب اپنے اس موضوع پر خیالات کا اظہار
کر رہے تھے ان دنوں مولانا احمد رضا خاں قادری بقید حیات تھے۔ مولانا احمد رضا قادری
کو ڈاکٹر اقبال کے ان معتقدات کا علم تھا یا نہیں اس کی کوئی صراحت نہیں ملتی مگر اس سے
زیادہ حیرت انگیز بات یہ ہے کہ ڈاکٹر اقبال جیسا دانشور کی عقابانی نظروں سے امام احمد رضا

قدوری کی علمی شخصیت اور ان کی علمی کتابیں اوجھل رہ گئیں باعث تعجب ہے!۔ اس سلسلہ میں جہاں تک میرا خیال ہے کہ ڈاکٹر اقبال کو امام احمد رضا قدوری سے دور رکھنے میں ان کے مضمین کا زیادہ ہاتھ تھا ورنہ اقبال جیسا علم و فن کے رسیا سے امام احمد رضا قدوری کی شخصیت پر وہ تنقید میں رہ جائے بات سمجھ میں نہیں آتی۔

بہر حال عربی مصدور کا سہارا لئے بغیر ڈاکٹر اقبال نے اپنی خطبات مرتب کی ڈاکٹر اقبال کے ان خطبات یا الہیات اسلامیہ کی تشکیل جدید میں ان کی فکری بے راہ رویوں کو دو حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

۱۔ اسلامی ثقافت کے اصل الاصول کی ترجمانی

۲۔ مسئلہ زمان

یہاں ”فہم موعرا الذکر مسئلہ یعنی زمان سے متعلق ہے ڈاکٹر اقبال نے زمانہ سے متعلق اپنے نظریات کا اظہار شاعری کی شکل میں بیسویں صدی کی پہلی دہائی میں ”اسرارِ حودی“ ”مکھڑ“ ”وقت سب“ کے زیر عنوان کیا ہے۔ اور اس تعلق سے اسرارِ حودی کے حوالہ بیام مشرق ”ربور عجم“ ”حدید سامہ“ ”مالِ حیرتیں اور صرب کبیم میں کیا ہے۔ لیکن باقاعدہ ذکر اس مسئلہ سے متعلق انہوں نے خطبات میں کیا ہے جب امام احمد رضا قدوری ائمہ کو یہاں سے ہوجکے تھے۔

مسئلہ زمان سے متعلق ڈاکٹر اقبال ۱۹۱۳ء سے پہلے اپنے خیالات کا اظہار کر چکے تھے لیکن اپنی شاعری میں اس لئے دیگر صراحت کی طرح جنہیں اہم تر علمی و فنی تحقیقات اس قسم کی شاعرانہ خوش گیسوں کا نوٹس لینے کی فرصت نہیں دیتی امام احمد رضا قدوری نے بھی مصرعہ طور پر نہ ان کا نوٹس لیا اور نہ ہی بار تزام ان پر تنقید و تشکیص کی اس سلسلے میں صرف اسلام کے موقف و مسلک کو بیان کر دیا۔ امام احمد رضا قدوری نے خصوصیت کے ساتھ اس مسئلہ پر مختلف پہلوؤں سے اپنی محرکہ ”الکلمۃ المسببۃ“ میں روشنی ڈالی ہے۔ اس لئے سطور ذیل

میں دونوں عبقری شخصیتوں کے ”رماں“ سے متعلق خیالات پیش کئے جا رہے ہیں۔

ڈاکٹر سر محمد اقبال مسئلہ زمان کے سلسلے میں ان دانشوروں سے زیادہ قریب تھے جن کے مآخذ اسلامی علوم و فنون نہیں بلکہ دینی پرواز تھی۔ اس خالص اسلامی فلسفہ زمان کو انہوں نے عقل کی کسوٹی پر رکھ کر پرکھنے کی کوشش کی۔ شاید یہی وجہ ہے کہ وہ اتباع سلف سے محروم ہو گئے اس سلسلہ میں انہوں نے مغربی مفکر برگسان کے اس تصور کو مشعل راہ بنایا جس تصور سے اس نے مسئلہ زمان کی گتھی کو ”زمان حقیقی اور پیمائش زمان“ کی تدقیق کے ذریعہ سلجھایا۔ اس نے ۱۸۸۹ء میں اس موضوع پر ایک بانڈ بٹلہ کتاب لکھی اس فرانسیسی مفکر کا شاہکار انگریزی ترجمہ ۱۹۱۰ء میں شائع ہوا اور اس نے جدید بین القوامی شہرت حاصل کر لی۔ یہ کتاب ڈاکٹر اقبال کے لئے نعمت غیر مترقبہ ثابت ہوئی مسئلہ زمان سے متعلق بنیادی فکر کو انہوں نے اس کی طرف مرکوز کر دیا اس سلسلے میں اتنی ہوشیاری انہوں نے ضرور کی کہ فرنگ زدگی کے طعن سے بچنے کے لئے اپنے اس نظریہ کو امام شافعی کے قول ”الوقت سیف“ سے جوڑ دیا جب کہ بقول مولانا غلام رسول مہر حقیقت یہ ہے۔

ڈاکٹر اقبال نے ”الوقت سیف“ کا مقولہ امام شافعی سے منسوب کیا ہے میں نے مختلف ذرائع سے اس باب میں سراغ لگانے کی کوشش کی مگر کچھ پتائل چل سکا کہ امام موصوف نے یہ کب اور کس موقع سے پر فرمایا اور یہ مقولہ ان کی کون سی کتاب میں درج ہے۔ مولانا روم نے مثنوی کے پہلے دفتر کے آغاز میں یہ مقولہ نظم کیا ہے۔

گشت اطعمنی فانی جائع فاعتجل فالوقت سیف قاطع

(مجھے کھانا کھلاؤ کیوں کہ میں بھوکا ہوں اور جلدی کرو کیوں کہ وقت کاٹنے والی

تکوار کی طرح ہے)

ظاہر ہے کہ یہاں الوقت سیف کا وہ مفہوم ہرگز پیش نظر نہیں رکھا گیا ہے جسے ڈاکٹر اقبال نے شعر کا لباس پہنایا اور مجھے یقین ہے کہ اگر یہ مقولہ واقعی امام شافعی کا ہے تو

خود ان کے پیش نظر بھی وہ مفہوم نہ ہوگا جو ڈاکٹر اقبال نے اختیار کیا “ (۱۷)

اس کتاب سے ڈاکٹر اقبال نے جو اثر قبول کیا اس کی تفصیل کچھ اس طرح ہے۔

۱۔ علامہ اقبال زمانہ کو قدیم مانتے ہیں۔ جب کہ قدامت اور دوام اسلامی آئیڈیا لوہی کی روت سے صرف ذات باری تعالیٰ کے لئے خاص ہے “اسرارِ حودی“ میں لکھتے ہیں۔ اصل وقت از گردش خورشید نیست وقت جاوید است و خور جاوید نیست (۱۸) بلکہ اس پر طرہ یہ کہ دیوان بیہ منور جو اس کے قریباً سات سال بعد شائع ہوا۔ اس میں انہوں نے زمانہ کو جبروت دیوتا کی شکل میں پیش کیا ہے اور اسے ان صفات سے متصف کیا ہے جو خدائے قاہر و قادر کے لئے مخصوص ہیں اور صرف اسی پر بس نہیں کیا بلکہ جمہور متکلمین اور حکماء کے برخلاف ڈاکٹر اقبال نے اس نظم میں ذات باری تعالیٰ کو بھی “زمانی“ قرار دے ڈالا لکھتے ہیں۔

”من کسوت انسا نم پیہ ابن یزدانم“ (۱۹)

ڈاکٹر سر محمد اقبال کا یہ عقیدہ صرف شاعرانہ جدت طرازی تک ہی محدود نہیں تھا بلکہ وہ اپنے سنجیدہ خطبات میں بھی اسی عقیدے کے نظر آتے ہیں۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ ڈاکٹر محمد اقبال نے دہر اور باری تعالیٰ کی عینیت کے قول کو رسوں اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر دیا اور فرمایا۔

زندگی از دہر و دہر از زندگی است لا نسیم الدہر فرمان نبی است (۲۰)

(یعنی خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ زمانہ کو براہِ امت ہو کیونکہ زمانہ خدا ہے)

خطبات میں انہوں نے اس مسئلہ کو جس سنجیدگی کے ساتھ بیان کیا ہے وہ بھی قابلِ مطالعہ ہے فرماتے ہیں۔

”زمانہ کا مسئلہ مفکرین و صوفیاء کے سے ہمیشہ توجہ کا طالب رہا ہے اس کی ایک

وجہ یہ حقیقت دہائی دیتی ہے کہ قرآن حکیم کے مطابق دن اور رات کا یکے بعد

دیگرے آنا خدا کی نشانیوں میں سے گردانا گیا ہے اور دوسری جزوی وجہ یہ ہے کہ
کہ پیغمبر اسلام نے ایک معروف حدیث میں جس کا ادھر حوالہ دیا گیا ہے خدا کو

دہر (زماں) کے مترادف قرار دیا گیا ہے“ (۲۱)

حالانکہ اس کا ہرگز یہ مطلب نہیں جیسا کہ ڈاکٹر اقبال نے سمجھا ہے ایسا صرف
عربی زبان و ادب میں گہرائی اور گیرائی حاصل نہ ہونے کے سبب ہوا۔ امام ابو بکر جصاص
رازی اور دوسرے اسلامی مفکرین نے جو اس کا مطلب بیان کیا ہے وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ”مقلب
دہر“ یعنی ”زمانہ کو پھیرنے والا ہے“۔

حدیث کے الفاظ یہ ہیں

”عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ وقال اللہ تعالیٰ یو دبی اس آدم یسب

الدہر واما الدہر فبیدی الامر اقلب البیل والیہار متفق علیہ (۲۲)

(حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بتایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا

ہے کہ والد آدم مجھ کو ستاتی ہے یعنی ایسا کام کرتی ہے جس میں خوش نہیں ہوتا

ہوں انسان زمانہ کو گناہ دیتا ہے حالانکہ میں خود دہر ہوں میرے دست قدرت

میں تمام کام ہیں میں دن رات کو لٹا پلٹتا رہتا ہوں)

اس حدیث کا واضح مطلب یہ ہے کہ جب انسان زمانے کو سب و شتم کرتا تو ہے

گویا وہ یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ اس جہان فانی میں جو اعتدالات آتے ہیں اور جو تبدیلیاں رونما

ہوتی ہیں وہ سب زمانہ سے ہی وجود میں آتی ہیں۔ اس طرح وہ زمانہ کو فاعل مختار تصور کرتا

ہے اور فاعل مختار صرف در صرف باری تعالیٰ ہے اس لئے زمانہ کو گالی دینا خدا کے تعالیٰ کو

سب و شتم کرنا ہوا۔ خدا تعالیٰ کا فرمان ہے کہ تم زمانہ کو برا بھلا کہہ کر اس کو فاعل مختار مانتے ہو

اور حقیقت یہ ہے کہ دہر میں ہوں یعنی فاعل مختار میں ہوں اس لئے تم میری ایذا رسانی کے

درپنہ ہوتے ہو یعنی تم مجھ کو ناخوش کرنا چاہتے ہو اس لئے تم کو باز آنا چاہئے تمام امور

میری دست قدرت میں ہیں اختلاف لیل ونہار، گردش ایام سب کچھ میری طرف سے ہوتے ہیں۔

امام احمد رضا قادری نے حدوث دہر سے متعلق اپنی تصنیف میں ایک باب قائم کیا ہے جس کی ابتدا زمانہ حادث سے ہے، ہوتی ہے۔ اس کا ذکر اس کتاب کے مقام سیم کے تحت ہے۔ جن مفکرین نے حدوث دہر سے متعلق شک وارتیاب ظاہر کیا ہے ان کی تردید بھی کی ہے جواب اول کے تحت امام احمد رضا قادری فرماتے ہیں۔

”ممکن اگر بشرط وجود لو تو اس کا عدم محال ہوگا اور بشرط عدم تو وجود، یوں ہی بشرط استمرار انقطاع اور بشرط انقطاع استمرار، کلام اس میں نہیں بلکہ نفس ذات ممکن میں وہ ان میں کسی کی نہ مقتضی نہ منافی تو یہ سب اس کے لئے ممکن بالذات ہیں بعدم زمانہ قطعاً ممکن ہے ورنہ زمانہ و جب بالذات ہو اور قطعاً اس کا طرف زمانہ میں ہونا محال، ورنہ بدہمت جہاں وجود و عدم ہو تو یقیناً یہ عدم زمانہ یوں ہی ممکن یہ غیہ زمانہ میں ہو اور بحکم مقدمہ سابقہ اس کا استمرار بھی مقتضائے ذات نہیں تو قطعاً انقطاع ممکن بالذات اور وہ نہ ہوگا مگر وجود سے قوروشن ہوا کہ وہ عدم زمانہ نہ زمانے میں نہیں منقطع ہو کر وجود زمانہ ہو سکتا ہے یہی حدوث زمانہ ہے اور قبل زمانہ زمانہ نہ نہیں کہ عدم منقطع زمانہ میں نہ تھا“ (۲۳)

تیسرے جواب میں انہوں نے شق اول کے تحت جو جواب حدوث دہر کی تائید میں دیا ہے وہ اگرچہ مختصر ہے مگر مدلل ہے فرماتے ہیں۔

”جب زمانہ حادث ہوگا اس کے لئے طرف اول ہوگی نہیں مگر آن اور زمانہ کی امتداد ہے اس کے بعد ہوگا تو اس آن سابق میں زمانہ میں، جرم اس کا عدم ہے تو عدم زمانہ اس کے وجود پر سابق ہے ورنہ زمانہ میں نہیں بلکہ آن ہے اگر کہئے کہ اس آن سے پہلے عدم زمانہ تھا یا نہیں بہر حال زمانہ سے پہلے زمانہ لازم آئے نہ تھا جب تو

ظاہر کہ وجود زمانہ تھا اور اگر پہلے عدم تھا تو یہ وہی قابلیت زمانہ ہے۔ (۲۴)

قدم زمانہ کی تردید سے متعلق دیگر تخصیصات جو امام احمد رضا قادری نے دی ہے اسے کتب میں اپنے مقام پر دیکھی جاسکتی ہے۔

۲۔ ڈاکٹر اقبال زمانہ کو مسمانوں کے لئے زندگی اور موت کا مسئلہ سمجھتے تھے ان کے نزدیک زمانہ ہی سب کچھ ہے۔ مسلمانوں کے لئے زمان و مکان کا مسئلہ زندگی اور موت کا مسئلہ کس طرح ہے موضوعات حساب فساں کے مصنف لکھتے ہیں۔

”زمان و مکان کو اگر غیر حقیقی غیر اہم اور غیر متحرک خیال کیا جائے تو وہ تصور ہماری انفرادی اور اجتماعی زندگی کے زواں و مموکیت کا باعث بنے گا جب ہم دنیا کو غیر حقیقی اور غیر ضروری سمجھیں گے تو ہم دنیوی کامریوں، تسخیر کائنات، مشاہدہ فطرت، اور بندیوں کے حصول سے لازماً دور رہیں گے، یہ راہبانہ نظریہ انجام کار ہماری غلامی، پس ماندگی، ہمہ گیر انحطاط اور تقدیر پرستی کو جنم دے گا۔ زمان و مکان کو اگر ہم حرق و رارتا پذیر تصور نہ کریں تو ہم مایہ خود حرکت عمل سعی اور تندرہ ترقی کے جذبات سے عاری ہو کر موت و جمود کو دعوت دیں گے۔“ (۲۵)

۱۹۳۵ء میں جب سال حیدر نیں شائع ہو کر منظر عام پر آئی تو اس میں مسجد قرطہ نام کی ایک نظم قارئین کی نظر سے گذری اس میں بھی انہوں نے اسی قسم کا نظریہ قائم کیا ہے۔ جس کا آغاز یہی انہوں نے اس شعر سے کیا ہے۔

سلسلہ روز و شب نقش گر حادثات سلسلہ روز و شب اصل حیات و ممات (۲۶)

امام احمد رضا قادری سابق متکلمین اہل سنت کی طرح زمانہ کو وجود خارجی سے معافی سمجھتے ہیں لہذا ایک ایسا امر جس کا خارج میں وجود ہی نہ ہو اور جو اہمہ کی مشق پیہم سے زیادہ حقیقت نہ رکھتا ہو اسے کوئی اہمیت دینا ہواست رونا ہے۔ امام احمد رضا قادری زمانہ کو

وجود خارجی کیوں سمجھتے تھے اس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

۳۔ ڈاکٹر اقبال زمانہ کو وجود حقیقی (وجود خارجی) سے متصف منوانے پر مصر ہیں چنانچہ اس اصرار کو وہ قرآن حکیم کی تعلیم سے جوڑ دیتے ہیں۔ فرماتے ہیں۔

”بہر حال قرآن حکیم نے تاریخ سے جو تپسی لی ہے اس نے ہمیں تاریخی تنقید کا ایک سب سے زیادہ بنیادی اصول بخشتا ہے جو حیات اور زمانہ کے باب میں، اس کی تصورات سے زیادہ بصیرت اور آگ سے متعلق ہے۔ یہ اسی تصورات اصولی ہیں اور وہی دونوں قرآنی تعلیمات کی بنیاد ہیں۔“

۱۔ وحدت انسانی اور

۲۔ زمانہ کے وجود حقیقی کا حس (۲۷)

ڈاکٹر سر محمد اقبال کا وجود خارجی سے متعلق قرآن حکیم سے تعلیم کا دعویٰ فقط ادعائے محض ہے نہ تو قرآن نے اور نہ ہی اسلام نے زمانہ کے وجود حقیقی کی تعلیم دی ہے۔ حکمائے اسلام (جو روح و ثنائیت کے علمبردار تھے) زمانہ کے وجود حقیقی کے ثبوت میں دلیل پر دلیل تراشتے رہے اور اسلام کی شرک بیزار روح ان وائل کا انہدام کرتی رہی یہاں تک کہ آخری فلسفی مابعد الحقیقیہ آبا کی کوکھ پڑا۔

”وحدود الرمان يشبه ان يگون اصعف اسحاء الوجودات وبالجملة
ان اريد بقى وجوده بقى وجوده على سبل التحصيل كان ذلك
حقاً لانه ليس له البتة وجود ذلك في الاعيان بل في الادهان
وان اريد بقى وجوده العيسى مضافاً كان طلاً (۲۸)

ہاں زمانہ کا وجود اطوار وجود میں جو ضعیف ترین طور ہو سکتا ہے صرف اسی سے متصف ہوتا ہے بہر حال اگر زمانہ کے وجود حقیقی کی نفی سے اس کے وجود علی سبیل التحصیل کی نفی ہے تو یہ بات درست ہے کیونکہ زمانہ کا اس قسم کا کوئی خارجی وجود نہیں ہے صرف ذہنی

وجود ہے اور اگر مطلق وجود کا انکار مراد ہے تو یہ بات صحیح نہیں ہے۔

امام احمد رضا قادری الکنہ المصنعة میں وجود خارجی سے متعلق ”مقام بست و ششم“ خاص کیا ہے اور واضح طور پر انہوں نے ”نفسو کا آغاز ہی یہیں سے کیا ہے کہ ”زمانہ کا وجود خارجی اصلاً ثابت نہیں“ اور اس کے برخلاف جن اجلہ فلاسفہ نے بحثیں کی ہیں ان کا رد ہے وجود خارجی کی یہ بحث ص ۸۱ سے ۸۶ تک ہے آخر میں انہوں نے ص ۸۶ سے ۹۱ تک ابطال دلائل وجود زمانہ کے عنوان سے ایک معرکہ الآرا بحث قائم کی ہے جس میں انہوں نے شیخ بوعلی سینا کی ان دلیلوں کا بھی ابطال کیا ہے جنہیں شیخ نے وجود زمانہ پر قائم کیا تھا اور جو بیان طبعی و بیان الہی کہلاتی ہیں۔“

زمانہ کا وجود خارجی اصلاً ثابت نہیں اس موضوع پر بحث کرتے ہوئے امام احمد رضا خاں قادری لکھتے ہیں۔

”حرکت قطعیہ کا کتب کلام میں انکار وجود زمانہ پر دلائل ہیں جن پر خدشات ہوئے اور کلام طویل ہوا ہمیں ان میں سے دو مختصر حصے پسند ہیں۔

اوں یہ کہ زمانہ مقدار حرکت قطعیہ ہے اور ہم ثابت کر چکے ہیں کہ حرکت قطعیہ کا وجود فی الحقیقہ نہیں تو اس کی مقدار کیسے وجود فی الحقیقہ ہو سکتی ہے؟۔

دوم۔ یہ کہ زمانہ موجود اگر قابل انقسام ہوتا تو قار ہو گیا اور ناقابل انقسام تو جز لازم آیا کہ زمانہ حرکت اور حرکت مسافت پر منطبق ہے شرح مقصد میں اس پر رد فرمایا کہ ہم شق اوں اختیار کرتے ہیں اور اجتماع جزا نہ ہوا کہ اجتماع معیت اور جزا نہ زمانہ بعض بعض پر سابق وہ جزا نہ نہیں ہوتے کہ قار ہو“ (۲۹)

اس موضوع سے متعلق مزید تفصیل و کتاب میں ہی دیکھی جاسکتی ہے ہاں اتنا ضرور ہے کہ ڈاکٹر اقبال نے اپنے موقف کی تائید میں کوئی عقلی دلیل نہیں دی ہے۔ رہی شرعی دلیل تو وہ ان کا تمام محض ہے بلکہ سخن پروری قرآن حکیم میں ایسی کوئی تعلیم نظر سے نہیں گزری اگر ہوتی

اور اکثر اقبال نے اسے دیکھا ہوتا تو بڑے گھٹن گرج کے ساتھ اس کا ذکر کرتے جس طرح انہوں نے زمانہ اور تقدیر کی عینیت کو (اگرچہ غلط طور پر ہی سمجھی) بڑے مزے لے کر بیان کیا ہے۔

۲۔ علامہ اقبال زمانہ کو حقیقت مطلقہ باخفاظ دیگر خدا کہتے ہیں کیونکہ حقیقت مطلقہ ہی خدا ہے وہ تمام چیزیں جس حقیقت مطلقہ کی ادراک و فہم کی طرف رہنمائی کرتی ہیں اسے انہوں نے زمانے کے لئے خاص قرار دیا ہے اپنے خطبات میں جہاں اس بحث کو موضوع قلم بنایا ہے لکھتے ہیں۔

”جس طرح ہم اپنی ذات میں زمان و مکان کے عاقب و تسلسل کا ادراک کرتے ہیں اس کی تنقیدی توجیہ اس بات کی جانب ہماری رہنمائی کرتی ہے کہ حقیقت مطلقہ کو ”درون خالص“ تصور کریں جس کے اندر علم حیات اور ارادہ و فکر حیات اور متعدد ایک دوسرے کے ساتھ ٹھسل مل کر ایک منظم وحدت کی شکل اختیار کر لیتے ہیں اس وقت وحدت کا تصور ہم صرف اسی حیثیت سے کر سکتے ہیں کہ یہ ایک ذات کی وحدت ہے ایک برہم محیط قلم باذات جو تمام نغز اوی جزا کا انکار اور حیات کا سرچشمہ“ (۳۰)

امام احمد رضا قادری چونکہ قدم زمانہ کے منکر اور حدوث دہر کے قائل ہیں جس کے لئے انہوں نے دلیل کے انبار لگا دئے ہیں ان کے یہاں زمانہ فانی ہے ایک وقت مقرر سے ہے اور ایک وقت مقرر تک رہے گا۔ ازیت اور ابدیت صرف خدا کی شان ہے جو حقیقت مطلقہ ہے۔

ڈاکٹر اقبال کے ساتھ تماش پرہ فیسر ایم ایم شریف کے یہاں بھی امام احمد رضا کی قادی اسی نظریہ کی قوی ثبوتی ہے و فرماتے ہیں۔

”میں ہمیشہ سمجھتا رہا ہوں کہ تصور سی صورت میں بھی حقیقت مطلقہ سے کوئی نسبت رکھتا ہے یہی نغمہ میں حقیقت مطلقہ کا رنگ و فہم ادراک سے اور ہے“ (۳۱)

اس سلسلہ میں پروفیسر سیم چشتی جو ڈاکٹر اقبال کے صرف شارح ہی نہیں بلکہ ان کے افکار و خیالات کی تہہ تک پہنچنے والے بھی ہیں انہوں نے حقیقت مطلقہ کی جگہ ایک خاص لفظ ”استمرار شیون باری“ استعمال کر کے ڈاکٹر اقبال کے موقف کی تائید تاویل القائل بما لا یر صی بہ قائمہ (من چہ می گوئیم و ظہورہ من چہ می سرآمد) کے بمصداق کی ہے۔ لکھتے ہیں۔

”کائنات میں جس قدر حوادث رونما ہوتے ہیں یہ سب حقیقی زمان کی رفتار کی بدولت ظہور میں آئے اور ہماری زندگی حقیقی زمانی کے اسرار میں سے ایک سر ہے۔ واضح ہو کہ یہاں زمان سے اقبال کی مراد ”استمرار شیون باری تعالیٰ“ ہے چنانچہ وہ خود وضاحت کرتے ہیں۔ حقیقی زمان جو تنش روحانات ہو ریش فلک سے پیدا نہیں ہوتا بلکہ وہ تو یک از دو بدی حقیقت ہے“ (۳۲)

اقبال زمانہ کو اصل اشیاء اور مبداء اولین کائنات بھی قرار دیتے ہیں ان کا خیال ہے کہ دنیا میں جو کچھ بھی رنگ و بو ہے وہ بس زمانہ ہی کی کرشمہ سازی ہے اگر زمانہ نہ ہوتا تو نیرنگی زمانہ سے ہم محروم رہتے۔ اپنی سخن پردازی میں انہوں نے زمانہ کو کیا کچھ نہیں کہا ہے وہ جاوید نامہ میں لکھتے ہیں۔

گفت ز روانم جہاں را تا ہر دم ہم نہانم از نگہ ہم ظاہر ہم
من حیاتم من مہتمم من نشور من حساب دوزخ و فردوس و حور
آدم وافرشتہ در بند من است عالم شش روزہ فرزند من است
ہر گلے کز شاخ می چینی منم ام ہر چیزے کہ می بینی منم (۳۳)

وہ ”نوائے وقت“ کے تحت مزید لکھتے ہیں۔

خورشید پہ دامانم، انجم بہ ریبانم در من نگری بہچم، در خود نگری جانم
در شہر و بیابانم، در کاخ و شہستانم من در دم و در مانم، من عیش فراوانم

چنگیزی و تیموری مشتی زغبار من ہنگامہ افرونگی یک جستہ شرار من
انسان و جہان اواز نقش و نگار من خون جگر مرداں سامان بہار من
من آتش سوزانم، من روضہ رضوانم

آسودہ و سیارم ایں طرفہ تماشا ہے در پادہ ای امروزم، کیفیت فردا میں
پنہاں بہ ضمیر من صد عالم رعنا میں صد کوب خطا میں صد گنبد خضر میں
من کسوت انبیا نم، پیرا من یزدانم (۳۴)

ان اشعار کی روشنی میں بجا طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ زمانہ ڈاکٹر اقبال کے ذہن و دماغ میں کس قدر رچ بسا تھا۔ لیکن ڈاکٹر اقبال کے برخلاف جہاں تک امام احمد رضا قادری کا تعلق ہے وہ سلف صد لحدین کی اتباع میں ”اصل کائنات“ کے مسئلہ کو سرے سے درخور اعتنا ہی نہیں سمجھتے تھے اسلام کی تعلیم اس باب میں موکد طور پر یہی ہے۔

”کہ نہ وہ کہ معہ شہی“ (صرف اللہ ہے اور اس کے ساتھ کوئی چیز نہیں ہے)

جب کچھ نہیں تھا تو اللہ رب العزت کی ذات رانی تھی اور جب کچھ نہیں رہے گا تو اسی کی جنود نمائی رہے گی وہی ازلی وابدی اور ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ تک رہنے والا ہے کائنات کی کوئی اصل تو جب ہوتی جب وہ موجود ہوتی اسلامی تعلیمات کی رو سے کائنات نہ ازلی ہے اور نہ ابدی ان دونوں مسکوں پر امام غزالی نے نہایت مدللہ کے پہلے دو مسکوں میں بڑی سیر حاصل بحث کی ہے بہر حال اسلامی فکر میں کائنات جب حادث ہے تو اس کی کسی مادی یا مجرد اصل کی تلاش بیکار محض ہے۔

واضح رہے کہ عہد اسلام کے تفسیر پسند مفکرین صدور کائنات کی گتھی سلجھانے کے لئے ٹاک ٹوئیاں مارتے رہے جس کی تفصیل محقق دوانی نے عقائد حلالی میں دی ہے (۳۵) اور پھر ان ٹاک ٹوئیوں کی مزید تحقیق و تنقید شرح عقائد حوالی کے محشیوں نے کی ہے مسئلہ زمان سے متعلق بحث و مباحثہ کا ایک طویل سلسلہ ہے اس سلسلہ کا اختتام پروفیسر سلیم چشتی کی اس

فلسفیانہ توجیہ پر کیا جا رہا ہے جسے انہوں نے اقبال کے نظریہ زمان سے متعلق بیان کیا ہے۔

۱۔ زمان نام ہے مقدار حرکت کا۔

۲۔ حرکت نام ہے انتقال جسم کا ایک چیز سے دوسرے چیز میں۔

۳۔ جسم نام ہے ذوا بعد اطلاق کا۔

۴۔ ابعاد اطلاق اعراض ہیں۔

۵۔ اعراض اپنے وجود کے لئے جوہر کے محتاج ہوتے ہیں۔

۶۔ جوہر قائم بالذات، واجب لذات، موجود لذات، موجود بوجہ ذات اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی نہیں در نہ شرک فی الذات اور تعدد وجہ لازم آئے گا اور تعدد وجہ محال ہے۔ پھر انہوں نے اس فلسفیانہ توجیہ کی علامہ کے اس شعر سے تائید و تاکید بھی ہے۔

وہی اصل مکاں دلا مکاں ہے مکاں کیاشکی ہے انداز بیاں ہے

خرد کیوں کر بتائے کیا بتائے اگر مابہی کہے دریا کہاں ہے (۳۶)

اس فلسفیانہ توجیہ پر رد و قدح اگرچہ اپنے مقام پر گذر چکی ہے لیکن پروفیسر موصوف کو اس شعر سے اپنی توجیہ کو مستند کرنے میں اہمال ہوا ہے کیونکہ اس باب میں ڈاکٹر اقبال کا قول محکم دوسرا ہے جس کی طرف موصوف توجہ نہ کر سکے۔ اللہ رب العزت مقلب القلوب ہے اور ہم غیب بھی وہ ڈاکٹر اقبال کی رہنمائی کبھی صراط مستقیم کی طرف بھی کر دیتا تھا۔ چنانچہ انہوں نے زمان اور اسی طرح مکان کی حقیقت کو خود ہی اپنے شعر میں واضح کر کے اپنے اسداف کی اتباع کا بھی ثبوت دیا ہے۔

خرد ہوئی ہے زمان و مکاں کی زنجاری نہ ہے زمان نہ مکاں لا الہ الا اللہ (۳۷)

اگرچہ بعض کوتاہ بین نظریں اس حقیقت حقد تک پہنچنے سے قاصر رہیں جیسا کہ پروفیسر رضی الدین صدیقی نے اقبال کے زمان و مکان میں اس شعر کی عجیب توجیہ کی ہے مگر کبھی کبھی حقیقت ثابتہ مشرحق سے بھی اپنا اعتراف کرا لیتی ہے اور یہی علامہ اقبال کے

ساتھ بھی ہوا جو سلسلہ روز و شب کو نقش گر حادثات سمجھتے تھے بس ایک بار قہ فیض الہی کے طفیل مسئلہ کی تہہ تک پہنچ گئے اور زمان و مکان دونوں کے وجود کے انکار کی توفیق پائی اور یہی متکلمین کا مسلک حق ہے چنانچہ شرح مواقف میں زمانہ کے سلسلے میں مرقوم ہے۔

"انہم اعی المتکلمین کما اکرو العدد والمقدار .. اکرو

الزمان الادی هو لکم المتصل العیر القار موحہین . الاول . الزمان

علی تقدیر کوہ موحود آیۃ مقدم علی یومہ اد لایحور ان یکون

الزمان قار الدات والا کان الحادث فی رص الطوفان حادثا الیوم

وبالعکس ... " (۳۸)

متکلمین کے اسی افکار زمان کی توثیق ڈاکٹر اقبال نے اپنے مذکورۃ الصدر شعر سے کی ہے لیکن جہاں تک زمانہ، حرکت، عرض، جوہر سے متعلق امام احمد رضا قادری کے نظریات کا تعلق تو اس کی مزید تفصیل کے لئے الکلمۃ المسہمة کا مطالعہ ضروری ہے۔ انہوں نے ہر ایک کی الگ الگ مقام کے تحت معرکہ الآراء بحثیں کی ہیں جس سے ان کی فلسفیانہ وقت نظر کا پتہ چلتا ہے۔

پروفیسر سلیم چشتی نے ڈاکٹر اقبال کے نظریہ زمان کی ترجمانی کرنے کے بعد اس بات کا دعویٰ کیا ہے کہ ڈاکٹر اقبال ہی کی وہ صاحب علم و فن شخصیت ہے جسے اس زمانہ میں زمانہ جیسی اہم متنازعہ فیہ مسئلہ کی تہہ تک رسائی ہو سکی۔ انہوں نے یہ بھی دعویٰ کیا ہے کہ زمانہ سے متعلق ڈاکٹر اقبال نے جو نظریہ قائم کیا ہے وہی سچ اور اسلام کے قریب تر ہے ساتھ ہی انہوں نے اس کی بھی وضاحت کی ہے۔

"قبال اپنے غیر ذاتی خطبات میں اس میں زمان و مکان کے مسئلہ پر جو کچھ لکھا

ہے وہ اگرچہ مجمل ہے لیکن بیسویں صدی میں کسی مسلمان نے اتنا بھی نہیں لکھا

ہے" (۳۹)

مسلمانوں کے اس مسئلہ کی طرف بے توجہی کی انہوں نے دو وجہیں بتائی ہیں:

۱۔ مسلمانوں میں علم کا مذاق باقی نہ رہا اور اس کی زیادہ تر ذمہ داری انگریزوں پر ہے جنہوں نے ۱۸۵۷ء کے بعد نہیں انتقام کی چکی میں پیس کر رکھ دیا۔

۲۔ زمان اور مکان پر مفصل اور جامع بحث کے لئے لازمی شرط یہ ہے انسان مغربی اور مشرقی دونوں علوم پر بہت وسیع نظر رکھتا ہو اور اس زمانہ میں یہ "قرآن السعدین" بلا مبالغہ "کبریت احمر" کا درجہ رکھتا ہے۔

پروفیسر موصوف نے جس اعتماد سے ساتھ لکھا ہے کہ کسی مسلمان نے اتنا بھی نہیں لکھا ہے وہ قابل توجہ ہے کیونکہ موصوف کے سامنے اگر امام احمد رضا قادری کی مصنفہ کتاب الکلمۃ المہمۃ فی رد الفلسفۃ المسننۃ ہوتی تو شاید یہ جملہ وہ ڈاکٹر اقبال کے لئے نہیں بلکہ امام احمد رضا قادری کے لئے استعمال فرماتے۔ مگر افسوس وہ مسئلہ زمان سے متعلق خاصہ فرسائی اور تحقیق و جستجو کرنے والوں کا احاطہ کئے بغیر ہی اپنے اس فیصلے کا اعلان کر بیٹھے۔ ڈاکٹر اقبال کے تعلق سے ایک جداگانہ نقطہ نظر ہے جو یوسف سیم کی بے جا حمایت سے قدر مختلف ہے۔ ایسے مشکل مباحث جو خطبات یا ان کے مجموعہ شاعری میں ہے اس کی تفہیم آسان نہیں، پروفیسر الطاف احمد اعظمی لکھتے ہیں کہ یہ مشکل مباحث خواہ وہ مسئلہ زمان ہو یا اور کوئی مسئلہ اس کا مقصد صرف یہ تھا۔

”اسلامی فکر کو جدید فکر سے ہم آہنگ کیا جاوے تو کہ وہ جدید عہد کے ذہنوں کے لئے قابل قبول ہو سکے لیکن یہ مقصد پورا نہ ہوا کثرت خطبات کی بحث اس قدر پیچیدہ ہے کہ عام مسلمان تو کجا ارباب علم و دانش کی ایک بڑی تعداد ان کے بہت سے مقالات کو سمجھنے سے قاصر ہے اگر اقبال نے فلسفہ کی زبان اور مصطلحات میں بات کرنے کے بجائے عام فہم زبان میں اپنے خیالات کا اظہار کیا ہوتا تو وہ زیادہ نفع بخش ہوتا لیکن یہ کام آسان نہ تھا“ (۴۰)

مصادر وماخذ

- ۱۹۔ کلیاتِ قبائل، ذائقہ محمد اقبال، ص ۲۱۸، گیلان ۱۳۳۳ھ

- ۲۰۔ کلیات اقبال، ڈاکٹر محمد اقبال، ص ۵۰
- ۲۱۔ تجدد و فکریات اسلام، وحید مشرت
- ۲۲۔ بخاری شریف جلد دوم
- ۲۳۔ الكلمة الملہمة احمد رضا خاں قادری، ص ۹۹
- ۲۴۔ الكلمة الملہمة احمد رضا خاں قادری، ص ۱۰۱
- ۲۵۔ موضوعات خطبات اقبال، محمد شریف بقا، ص ۱۱۳۳ اقبال اکادمی پاکستان ۲۰۰۷ء
- ۲۶۔ ہال جبرئیل، ڈاکٹر محمد اقبال، ص ۱۲۶ لاہور ۱۹۶۶ء
- ۲۷۔ دی اسپرٹ مسلم کلچر، اقبال پانچواں خطبہ، ص ۱۲۳ سنگ میل پبلیکیشن لاہور ۲۰۰۴ء
- ۲۸۔ شرح ہدایہ حکمت، عبدالحق، ص ۵۵ شعلہ طور کانپور
- ۲۹۔ امام احمد رضا قادری، الكلمة الملہمة، ص ۸۱
- ۳۰۔ دی اسپرٹ مسلم کلچر تیسرا خطبہ، ص ۷۳
- ۳۱۔ ماہیت زمان، اقبال اپریل ۱۹۶۰ء، ص ۲۱
- ۳۲۔ اسرار خودی، سلیم چشتی، ص ۴۹۲
- ۳۳۔ کلیات اقبال، ڈاکٹر اقبال، ص ۲۸۵ مطبوعہ گیدن ۱۳۳۳ھ
- ۳۴۔ کلیات اقبال، ص ۲۱۸
- ۳۵۔ شرح عقائد جلالی، دوانی، ص ۶۹ مطبوعہ قرنی محل لکھنؤ
- ۳۶۔ شرح اسرار خودی، سلیم چشتی، ص ۴۹۳ دہلی ۱۹۸۱ء
- ۳۷۔ ضرب کلیم، اقبال، ص ۱۵ علی گڑھ ۱۹۹۹ء
- ۳۸۔ شرح مواقف، ابوالعلیٰ، ص ۲۵۷ لکھنؤ ۱۸۷۷ء
- ۳۹۔ شرح اسرار خودی، سلیم چشتی، ص ۴۹۴ مطبوعہ دہلی ۱۹۸۱ء
- ۴۰۔ خطبات اقبال ایک مطالعہ، ایف محمد عظمیٰ، ص ۱۶ دہلی ۲۰۰۱ء

امام احمد رضا قادری

اور

مولانا ابوالکلام آزاد

نظریہ ترک موالات کا تقابلی مطالعہ

امام احمد رضا قادری کی طرح مولانا ابوالکلام آزاد بھی غلامی کی زنجیروں سے نکل کر آزادانہ زندگی بسر کرنے کے خواہاں تھے مگر دونوں کا طریقہ کار مختلف تھا۔ مولانا آزاد نے ہندو، مسلم اتحاد کا پرچم بلند کیا جس میں انہیں کسی حد تک کامیابی اور کسی حد تک ناکامی رہی۔ امام احمد رضا قادری کا بھی نظریہ اتحاد ہی کا تھا مگر ان کا یہ نعرہ اتحاد مولانا آزاد کے نعرہ اتحاد سے قطعی مختلف تھا، وہ انگریز اور ہندو دونوں قوموں سے قطع تعلق چاہتے تھے جب کہ مولانا آزاد انگریزوں سے نفرت اور ہندوؤں سے محبت کے حامی تھے اس بحث میں اسی طرز فکر کا دل کھل و براہین کی روشنی میں تقابلی جائزہ پیش کیا گیا ہے۔

”اس صدی کے شروع میں مسلمانوں کو خواب غفلت سے جگانے اور ان کے مردہ دلوں میں زندگی کی روح پھونکنے کے لئے قلم آوازیں بلند ہوئیں ایک اقبال کی ہانگ درا“ ایک محمد علی“ کانفرہ تکبیر“ اور ایک ابوالکلام آزاد کا ”رجز حریت“ ممکن ہے کہ لفظوں کے پرستاروں کو ان تینوں کے پیغاموں میں فرق معوم ہوتا ہو مگر معنی کے محرم تینوں کی زبان سے ایک ہی بات سننے اور اس کا ایک ہی مطلب سمجھتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ دین کی کنجی سے دنیا کے دروازے کھولو اور اسلام کے اسم اعظم سے آفاق کی تسخیر کرو“ (۱)

ڈاکٹر عبد حسین کا یہ قول اگر حقانیت و صداقت کا آئینہ دار ہے تو یہ بھی اپنی جگہ مسلم اور مبنی بر صداقت ہے کہ ایک چوتھی آواز جس نے عالم اسلام میں مذہبی انقلاب برپا کر دی اور کفر و ارتداد کی آندھی میں حقانیت و صداقت کا پرچم اسی طرح بلند رکھا جس طرح باطل کے ظلم و استبداد کی پروا کئے بغیر عہد عباسی میں امام احمد بن حنبل اور دور اکبری میں مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما نے بلند کر رکھا تھا وہ آواز تھی اس ذات گرامی کی جو دنیا کے علم و ادب میں ”امام“ عالم عرب میں ”فاضل بریلوی“ اور حلقہ معتقدین و متوسلین میں ”اعلیٰ حضرت“ سے متعارف ہے۔ فاضل بریلوی اپنے کارناموں کے سبب رہتی دنیا تک انشاء اللہ اپنی عبقریت کا اعتراف کرواتے رہیں گے۔ متعصب مورخین ان پر دھول تو ڈال سکتے ہیں مگر صفحہ ہستی سے ان کا نام کبھی مٹا نہیں سکتے۔

امام احمد رضا قادری اور مذکورہ بالا تینوں اساطین علم و ادب کا کسی بھی میدان میں کوئی مقابلہ نہیں کیوں کہ امام احمد رضا ذرورہ فضل و کمال پر اسی وقت پہنچ چکے تھے جب یہ تینوں حضرات بحر علم و فن کی غواصی کا ارادہ کر رہے تھے۔ اسی لئے یہاں میدان علم و ادب میں

امام احمد رضا قادری کی شخصیت سے کسی سے موازنہ نہیں کیا جاسکتا البتہ مولانا ابوالکلام آزاد جو سیاست کی بندیوں پر فائز تھے اور بزمِ خویش وہ تمام ہندوستانی مسلمانوں کے واحد رہنما اور امام الہند تھے انہوں نے اس میدان میں ایک بھاری جمعیت کو اپنے پیچھے چھوڑ رکھا تھا اس مقالہ میں ان کی سیاسی بصیرت سے متعلق گفتگو مقصود ہے۔

امام احمد رضا قادری اگرچہ زندگی بھر اصلاحِ عقائد اور مذہبِ باطلہ کی تردید میں لگے رہے لیکن ساتھ ہی انہوں نے علم و ادب اور ملکی حالات و معاملات میں جو حصہ لیا اور جو کارہائے نمایاں انجام دئے اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا وہ ملکی آزادی کے خواہاں تھے اس لئے انہیں انگریزوں سے عداوت و نفرت تھی بقول سید الطاف علی بریلوی :

”سیاسی نظریہ کے اعتبار سے حضرت مولانا احمد رضا خاں صاحب بلاشبہ حریت پسند

تھے انگریز اور انگریز کی حکومت سے دلی نفرت تھی۔“ (۲)

امام احمد رضا قادری کی طرح مولانا ابوالکلام آزاد بھی عوامی کی زنجیروں سے نکل کر آزادانہ زندگی بسر کرنے کے خواہاں تھے۔ اس لئے انہوں نے انگریزوں کے خلاف علم بغاوت بلند کیا قید و بند کی صعوبتیں برداشت کیں۔ یہی وہ رجزِ حریت ہے جس نے ابوالکلام آزاد کو عظمت و سر بلندی کے اس مقام پر کھڑا کر دیا۔ جس کا احساس تو کیا جاسکتا ہے مگر وہاں تک پہنچنا ہر کس و ناکس کے بس کی بات نہیں۔ یہی حریت پسندی ہے جو امام احمد رضا قادری اور مولانا ابوالکلام آزاد کے درمیان قدر مشترک ہے جس کی خاطر ان حضرات نے اپنے ذہن و فکر کا استعمال کیا یہاں اسی تناظر میں کچھ حقائق عوام کی عدالت میں پیش کرنے کی جسارت کی جا رہی ہے۔

رجزِ حریت کو مولانا آزاد کی سیاسی زندگی کی روح کہا جائے تو بے جا نہ ہوگا اس روح کی تقویت کے لئے انہوں نے ہندو و مسلم اسی دکا پر چم بلند کیا جس میں کسی حد تک کامیابی اور کسی حد تک ناکامی رہی۔ امام احمد رضا قادری کا بھی نظریہ اسی دہی کا تھا۔ وہ

انتشارات واختر فٹ کوہرگز پسند نہیں کرتے تھے مگر ان کا یہ "نعرہ" اتحاد مولانا آزاد کے نعرہ اتحاد سے قطعی مختلف تھا۔ امام احمد رضا قادری انگریز اور ہندو دونوں قوموں سے قطع تعلق چاہتے تھے۔ جب کہ مولانا آزاد انگریزوں سے نفرت اور ہندوؤں سے محبت کے حامی تھے۔ درج ذیل سطور میں اسی طرز فکر کا دل کھل دہرایہن کی روشنی میں تقابلی جائزہ پیش کیا گیا ہے۔

مولانا ابوالکلام آزاد کی شخصیت عبقری تھی۔ تدبیر، تفکر، دوراندیشی اور بہت ساری خوبیوں میں وہ اپنی مثال آپ تھے۔ وہ صرف میدان سیاست کے شہسوار ہی نہیں تھے بلکہ ان کی ذات میں کئی اہم شخصیتوں کی صلاحیتیں جمع تھیں۔ بقول مولانا امین احسن اصلاحی :

"وہ (ابوالکلام آزاد) کئی نہیں بلکہ کئی سو، انہوں کا نچوڑ تھے" (۳)

اگر ہندوستان کی خمیر میں تعصب نہ ہوتا تو مولانا ابوالکلام آزاد ان صلاحیتوں کے سبب سیاست کے نقطہ عروج ہی پہنچ کر دم لیتے۔ مگر ہندوستان کے ارباب بصیرت اور صاحبان اقتدار نے جو کھیل ان کے ساتھ کھیل وہ سیاست دانوں پر مخفی نہیں، مولانا آزاد کے سیاسی شعور و نگہی پر گفتگو بعد میں کی جائے گی پہلے اس خاندان کا اجمالی ذکر ضروری ہے جس میں مولانا آزاد کی نشوونما، ذہنی پرداخت اور فکر کی آرائش ہوئی۔

مولانا خیر الدین، مولانا ابوالکلام آزاد کے والد تھے ان کی ولادت ۱۸۳۱ء میں دہلی میں ہوئی ان کی تربیت مولانا منور الدین جو رشتے میں نانا ہوتے اس طرح فرمائی کی کم عمری ہی میں معقولات و منقولات میں باخ نظر کی حاصل کر کے اس دور کے جید علماء میں شمار کئے جانے لگے۔

مولانا منور الدین اور مولانا خیر الدین دونوں مذاہب متصلب اور راسخ العقیدہ سنی تھے۔ تقوی و دیانتداری میں اپنی مثال آپ تھے۔ دونوں نے مذاہب باطلہ کی تردید میں رد و منظرے کئے اور کتابیں لکھیں۔ مولانا منور الدین نے شاہ اسماعیل دہلوی کی کتاب

نقویۃ الایمان کا ردِ بلیغ کیا اور ان سے جامع مسجد دہلی میں امتناعِ نظیر حاتم المسیس کے موضوع پر زبردست مناظرہ کیا۔

مولانا خیر الدین جس زمانے میں سرزمینِ عرب میں مقیم تھے وہاں شیخ احمد دحلان کی نہیں رفاقت حاصل رہی۔ ان دونوں نے مل کر جو وہابیت کی بیخ کنی کی وہ اہل علم پر مخفی نہیں۔ مولانا خیر الدین نے دس جلدوں پر مشتمل ردِ وہابیہ کے موضوع پر کتاب لکھی جس نے دنیا کے وہابیت میں تہلکہ مچا دیا اور بقول مولانا آزاد :

”شیخ احمد دحلان کی تصنیف ”ردِ عسی“ جو ہاس فی الحقیقت والدِ مرحوم کے

خیالات کا عکس ہے“ (۴)

مولانا خیر الدین کے مذہبی تعصب کا عالم یہ تھا کہ وہ امام احمد رضا قادری جس کی پوری زندگی ردِ وہابیت کے لئے وقف تھی صحیح الاعتقاد و ضرور تسلیم کرتے تھے مگر تعصب میں اپنے سے کم تر گردانتے تھے، مولانا ابو کلام آزاد فرماتے ہیں۔

”مولوی احمد رضا خاں مرحوم سے ملنے کے بعد دل سے حبِ افسوس و حسرت

کے ساتھ فرمایا کرتے تھے، ”یا میں ہوں، اچانی مسلمان رہ گئے ہیں ایک خود میں

دوسرے مولانا عہدِ قادیان و راء سے احمد رضا خاں بریلوی“ (۵)

ایسے مصلوب فی الدین مولانا خیر الدین کے گھر ہجرت کے دوران مکہ کی سرزمین پر ذی الحجہ ۱۳۰۵ھ / ۱۸۸۸ء میں محدثہ قدوہ متصل باب السلام میں ابوالکلام آزاد کی ولادت ہوئی۔ اصل نام ”احمد“ قرار پایا ”محی الدین“ لقب منتخب ہوا۔ ابوالکلام آزاد سے شہرت ملی۔ جب کہ والد گرامی ”فیہ دز بخت“ کہہ کر پکارا کرتے تھے اور مصرعہ ذیل سے مولانا ابوالکلام آزاد کی ولادت کا استخراج کیا تھا۔

”جواں بخت، جواں طالع، جواں باذ“ (۱۳۰۵ھ)

دین حق کی ترویج و ارتقاء میں خانوادہ کا محبوب مشفق تھا۔ وہابیوں کے شدید

مخالف تھے۔ ایسے ماحول میں آزاد کی نشوونما ہوئی اور ہر طرح اس ماحول میں وہ رنگ گئے اور وہابیوں سے متعلق وہ تمام اصطلاحات جو اس خاندانہ میں رائج تھیں ان کی زبان زد ہو گئیں بقول مولانا آزاد :

”دنیا کی ہر مکر و دو خبیث چیز اس غلبہ سے پکاری جاتی تھی مثلاً حافظ جی کہتے تھے۔ شب کو اس قدر وہابی تھے کہ نیند نہ آئی۔ یعنی مجھ پر بہت تھے۔ دیوان خانے میں کتابوں کے نیچے صندوق پڑے تھے ان کے نیچے وہابی چلے جاتے تھے اور پیندے میں سوراخ کر دیتے تھے یعنی چوھے۔ چنانچہ بڑی جدوجہد کے ساتھ وہابیوں کو پکڑا جاتا تھا ورنہ ہم ڈکیتوں کی حساب کرتے کہ آج دو وہابی مارے گئے ایک بہت بڑا وہابی بھاگ گیا“ (۶)

مولانا ابوالکلام آزاد کو وہابیوں سے نفرت و عداوت ورشتہ میں ملی تھی خاندانی ماحول میں اچھی طرح رچ بس گئے تھے مگر بعد میں خاندانی رسم و رواج اور آباء و اجداد کے مسلک سے ٹھیک اسی طرح منحرف ہو گئے جس طرح شاہ اسماعیل دہلوی نے اپنے آباء و اجداد کے مسلک سے انحراف کر لیا تھا۔ ان دنوں کار جتن غیر مقتدیت کی طرف ہو گیا تھا۔ ابوالکلام آزاد بچپن کے ماحول کی عکاسی کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”مجھے اچھی طرح یاد ہے کہ بچپن میں میرا تخیل یہ تھا کہ وہابی کوئی خاص طرح کا ایک بڑی مکر و دو خبیث مخلوق ہے“ (۷)

اس علمی اور مذہبی گھرانہ میں مولانا ابوالکلام آزاد کی تربیت ہوئی۔ اس تربیت کا اثر یہ ہوا کہ علم و ادب کے میدان میں انہوں نے اپنی عبقریت تو تسلیم کرائی ہی تھی افق سیاست پر بھی نیر اعظم بن کر چمکے جس کی کرنیں آج بھی ہندوستان کی بساط سیاست پر محسوس کی جاسکتی ہیں۔

مولانا ابوالکلام آزاد کی باضابطہ سیاسی زندگی کا آغاز ۱۹۱۳ء میں ”الہلال“ کے

اجراء سے ہی سمجھنا چاہئے۔ الہلال کے وجود میں آتے ہیں غلامی کے گھٹا ٹوپ اندھیرے میں آزادی کی کرن پھوٹی نظر آنے لگی اس جریدہ کے ذریعہ مولانا ابوالکلام آزاد اپنی آواز لوگوں تک پہنچانے میں کامیاب ہو گئے اور دیکھتے ہی دیکھتے ہندوستانی سیاست پر چھا گئے۔ اس پرچہ کے ذریعہ حصول آزادی کے لئے جو انہوں نے جدوجہد کی وہ ہندوستانی سیاست کا ایک اہم حصہ بن چکا ہے۔ ”البلاغ“ بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ آزادی کے لئے مولانا آزاد سب کچھ قربان کر دینا ارزاں سمجھتے تھے۔ ہفت روزہ الجمیعة دہلی میں ہے۔

”مولانا آزاد کے نزدیک آزادی جزاء ایمان تھی اس لئے مذہب اور سیاست میں کوئی پیر نہیں تھا لیکن وہ سیاست کو مذہبی فرقہ داری کے ماتحت نہ رکھنا چاہتے تھے ان کے ذہن میں سیاست کی جدید ترین شکلیں بھی تھیں اور قدریں بھی۔ انہوں نے دونوں کا خوبصورت امتزاج کیا تھا تا کہ یہ صورت نہ ہو کہ

جیسا موسم ہو مطابق اس کے میں دیوانہ ہوں

مارچ میں بہل ہوں، جونی میں پروانہ ہوں“ (۸)

مولانا ابوالکلام آزاد کے ذہن و دماغ میں آزادی کا تصور رچا بسا تھا۔ اوائل عمر ہی سے آزادی کی جنگ میں کود پڑے تھے۔ اس لئے آزادی کا تعلق اسلام سے اس طرح پیدا کرتے تھے کہ الہلال کا ادارہ پڑھنے والے شخص ان کے نظریات و خیالات سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا تھا۔ ۱۹۱۳ء میں انہوں نے لکھا تھا کہ :

”ایک چراغ جو روشن ہو کر پھر نہیں بجھتا وہ حریت صحیحہ کا چراغ ہے مسلمان

ہندوستان میں رہتے ہیں۔ ہندوستان کی آزادی ان کا دینی فرض ہے جس کی بجا

آوری، لازم ہے“ (۹)

مولانا ابوالکلام آزاد اپنے اس مقصد میں کہاں تک کامیاب ہوئے۔ درج ذیل طور میں اسی کا انکشاف ہے۔ بہر حال معہہ کچھ بھی رہا ہو اس وقت کا ہندوستان جس طرح

سیاسی کشمکش سے دوچار تھا ایسے پر آشوب ماحول میں ”الہلال“ پیغمبر امن و شانتی اور رہبر راہ صداقت بن کر وجود پذیر ہوا اور چونکہ اس پر مذہبی خول تھا اس لئے مذہب کے پرستاروں کے دلوں میں جلد ہی نفوذ کر گیا مگر مولانا آزاد چونکہ سیاسی تھے اس لئے قید و بند کی صعوبتیں جھیلنے کے باعث پابندی کے ساتھ اس کی اشاعت نہیں کر سکے۔ لیکن جتنے شمارے چھپے مولانا آزاد نے تقریباً سب ہی میں یہ تاثر دینے کی کوشش کی ہے۔

”الہلال کی اور تمام چیزوں کی طرح پبلیکس میں بھی یہی دعوت ہے کہ نہ تو

گورنمنٹ پر بھروسہ کیجئے اور نہ ہندوؤں کے ساتھ حقہ کورس میں شریک

ہو جائیے صرف اسی راہ پر چلئے جو اسامہ کی بتائی ہوئی صراطِ مستقیم ہے“ (۱۰)

”الہلال“ کے بند ہونے کے بعد ”البلاغ“ کا اجرا ہوا دونوں جرائد کی اشاعت

کا ایک ہی مقصد تھا۔ جب اس کے اداریوں میں مولانا آزاد نے آزادی کا تصور پیش کیا تو

اس سے انگریز حکومت کے کان کھڑے ہو گئے اور اس نے فوراً مولانا کو بنگال چھوڑنے کا

حکم صادر کیا۔ دوسرے صوبوں دہلی، پنجاب اور بمبئی جانے پر بھی پابندی عائد کر دی لہذا

مولانا رانچی چلے گئے جہاں وہ ۳۱ دسمبر ۱۹۹۱ء تک رہے۔ جون ۱۹۲۰ء میں گاندھی سے

ملاقات ہوئی اور ان کی تحریک ”عدم تعاون“ (نان کو آپریشن) میں شریک ہو گئے۔ انہیں

گاندھی جی کی رفقت اور تحریک میں شرکت پر فخر بھی تھا۔ تحریک کے ہر ادل دستہ میں شریک

ہو کر مفید مشورے دینے لگے۔ ایک موقع پر ارکان تحریک کو مشورہ سے نوازتے ہوئے

فرماتے ہیں :

”میں نے آزادی اور انصاف کے حصول کے لئے عدم تعاون اور عدم تشدد کے

ذریعہ جدوجہد کرنے کا طریقہ اختیار کیا ہے لیکن ہماری اس جدوجہد کا مقابلہ

کرنے کے لئے مسیخون جیسا قیامت ہیں جن کے پاس قتل و خون ریزی کے تمام

ہتھیار موجود ہیں۔ اس لئے گاندھی جی کے برخلاف میرا یہ خیال نہیں ہے کہ مسلح

طاقتوں کا ان ہی جیسی طاقت سے مقابلہ کرنا غلطی ہے“ (۱۱)

گاندھی جی کی ملاقات سے مولانا آزاد کی سیاسی زندگی میں چار چاند لگ گئے۔ کانگریس پارٹی کے بنیادی عناصر میں ان کا شمار ہونے لگا۔ کانگریس کی ہر پارلیسی اور ہر اسکیم مولانا آزاد کے مشورہ کے بغیر نامکمل تصور کی جاتی تھی۔ انڈین نیشنل کانگریس ہو یا تحریک خدفت مسئلہ حصول آزادی ہو یا تحریک ترک موالات ہر جگہ ان کی حیثیت جسم میں روح کی طرح تھی۔ گاندھی جی کے افکار و نظریات سے کسی زمانہ میں اگرچہ اختلاف رہا مگر بعد میں وہ ان سے اس درجہ متاثر ہوئے کہ گاندھی جی افکار و خیالات ان کے لئے ضابطہ زندگی بن گئے۔ جب گاندھی جی نے انہیں ہر طرح اپنا بنالیا تو ہندو قوم کو خوش کرنے کے لئے ناموس دین مصطفیٰ ﷺ کا خیال کئے بغیر وہ سب کچھ کر بیٹھے جس سے ہندو قوم راضی ہو جاتی یہاں تک کہ انہوں نے ناگپور کانگریس کے موقع پر جمعہ کی امامت صفائی میں مسٹر گاندھی کی توصیف و تعریف خطبہ اولیٰ کے حصہ اول میں بلند آواز سے کی اور ارشاد فرمایا۔

”مہاتما گاندھی کی مقدس بات اور پاکیزہ خیالات“ (۱۲)

مولانا ابوالکلام آزاد اور دوسرے علماء کو کانگریسیوں نے اسی لئے خرید کر اپنا غلام بنایا تھا تا کہ وہ اپنے مقصد میں کامیاب ہوں اور مسلمانوں کو وہ اپنے دامن فریب میں لے سکیں۔ کانگریس ان علماء کو اپنانے میں کامیاب ہوئی جس کے کہنے سے مسلمان کانگریس کے پیہم منظم کے باوجود اس سے نہ صرف واسطہ رہے بلکہ ہندو مسلم اتحاد کا پرچم بلند کرتے رہے۔ روزنامہ نوائے وقت لاہور اپنی ۲۶ اگست ۱۹۷۱ء کی اشاعت میں لکھتا ہے۔

”تاریخ اس امر کی شاہد ہے کہ سید عطاء اللہ شاہ بخاری اور اس قسم کے دوسرے

وگ مشائخ ابوالکلام آزاد اور حسین احمد مدنی صدر جمعیتہ صائے ہند اپنے دور میں فن

خطابت کے امام تھے۔ ہندو کانگریس نے ان کے فن خطابت ہی کی وجہ سے ان

کو بھاری قیمت کے عوض خرید رکھا تھا۔ متحدہ ہندوستان میں کانگریس نے رابطہ

عوام کی ہمہ گیر مہم شروع کی تو سادہ لوح مسلمانوں کو اسلام کے نام پر بے وقوف

بنانے کے لئے انہی حضرات کے فن خطابت کا استعمال کیا“ (۱۳)

یوں تو ہندوستان کے بیسیوں مسلمان وقتاً فوقتاً کانگریس میں شریک رہ چکے تھے

ان میں ایک سے بڑھ کر ایک تھے لیکن بقول مشہور مورخ ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی :

”مسلمانوں کے قومی مفاد کو جس بے حسی بلکہ سستہ دلی سے قربان کرنے کا

شرف حضرت امام اہند (ابوالکلام آزاد) کے حصے میں آیا وہ کسی اور کو

نصیب نہ ہو سکا“ (۱۴)

مولانا ابوالکلام آزاد نے جو تفسیر ”ترجمان القرآن“ کے نام سے شائع کی اس

میں بھی کانگریسی افکار و نظریات کی بھرپور ترجمانی کی گئی گویا زبان و قلم دونوں سے انہوں

نے کانگریس کے نظریات کی تائید کی اور بعض نے تو یہ بھی لکھا ہے کہ انہوں نے یہ تفسیر بھی

گاندھی کی پالیسیوں اور کانگریسی نظریات کو قرآن کے مطابق ثابت کرنے کے لئے لکھی

اس حقیقت کو خود گاندھی جی کی زبانی مدحوظ فرمائیں، جامعہ میہ اسلامیہ میں ۱۹۳۱ء میں ایک

تقریر کے دوران انہوں نے کہا :

”مجھے ایک عرصہ سے خیال تھا کہ اسلام یہاں تک نظر مذہب نہیں ہو سکتا کہ وہ

نجات و سعادت کو اپنے پیروں تک ہی محدود رکھے اور سچائیاں صرف اپنے ہی

اندر بتلے لیکن مجھے اس بات کی سند مل گئی ہے کہ اسلام تمام مذاہب میں

یکساں سچائیوں کا مدعی ہے ہذا ہم نے اس تفسیر کے متعلقہ ٹکڑوں کا بندی میں

ترجمہ کر کے شائع کر دیا ہے۔ (۱۵)

وہ عبارت جس کی بنیاد پر گاندھی نے یہ خیال پیش کیا ترجمان القرآن میں ان

لفظوں میں درج ہے۔

”اس (اسلام) نے صاف صاف لفظوں میں اعلان کر دیا کہ اس کی دعوت کا

مقصود اس کے سوا کچھ نہیں کہ تمام مذاہب اپنی مشترکہ اور متفقہ سچائی پر جمع ہو جائیں وہ کہتا ہے تمام مذاہب سچے ہیں“ (۱۶)

مولانا آزاد کے ان نظریات کی مخالفت ان لوگوں نے تو کی ہی تھی جو لوگ مسلم لیگ کے تصور پاکستان کے حامی تھے مگر مولانا ابوالہی مودودی جو مسلم لیگ کے تصور پاکستان کے مخالف تھے وہ بھی مولانا آزاد کی نثر پر سرائیوں کے مخالف تھے وہ مولانا ابوالکلام آزاد کے نقاد ہاں حال کے بارے میں لکھتے ہیں۔

”مسلمانوں کی تصویر وہ شخص کھینچ رہا ہے جو ایک زمانہ میں اسلامی بند کی نشاۃ ثانیہ کا سب سے بڑا بیڈر تھا ان کی مظلومی کا اس سے زیادہ دردناک منظر اور کیا ہو سکتا ہے کہ جو کبھی ابدان در ابدان کا بیڈر تھا وہ ان کی اس قدر غلط ترجمانی کرے“ (۱۷)

مولانا ابوالکلام آزاد نے گاندھی نوازی میں امت مسلمہ کا جس طرح سودا کیا اہل کی تفصیل سے اہل علم واقف ہیں وہ کبھی ایسی بات عوام سے سننا گوارہ نہیں کرتے تھے جو گاندھی جی کے مزاج کے خلاف ہو وہ امت مسلمہ کو نصیحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”میں مسلمانوں سے خاص طور سے دو باتیں کہوں گا ایک یہ اپنے بندوبستوں کے ساتھ پوری طرح متعلق رہیں اگر ان میں سے کسی ایک بھائی یا ایک بہن غت سے کوئی بات ماننی کی بھی ہو جائے تو سے بخش دیں اور اپنی جانب سے کوئی بات ایسی نہ کریں جس سے اس مبارک حق کو صدمہ پہنچے۔ دوسری بات یہ ہے کہ ”مہاتما گاندھی“ پوری طرح عتبار رکھیں اور جب تک وہ کوئی ایسی بات نہ چہیں جو صدمہ کے خوف ہو اس وقت تک پوری سچائی اور مضبوطی سے ان کے مشوروں پر کاربند رہیں“ (۱۸)

اس طرح کے فاسد خیالات صرف مولانا ابوالکلام آزاد کے ہی نہیں تھے بلکہ ان

تمام لوگوں کا یہی حال تھا جو ہندو مذہب پیٹ فارم سے اٹھنے والی تحریکوں میں بڑھ چڑھ کر حصہ لے رہے تھے۔ مولانا اشرف علی تھانوی ان حالات پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”سب سے عجیب بات یہ دیکھی گئی کہ جو حضرات خلافت اسلامیہ کی جدوجہد کر

رہے تھے وہ ہندوؤں کی ہمنوائی کو احیائے خلافت اسلامیہ کے لئے مدد و معاون

سمجھ رہے تھے اور جوش جذبات میں اسلامی شعائر کو چھوڑ کر کفر اپنا رہے تھے

چنانچہ اس زمانہ میں مسلمانوں نے اپنی پیشانی پر قشقہ لگایا ہندو لیڈروں کی

ارتھیوں کو کندھا بھی دیا ہندو لیڈروں کو مساجد میں منبر رسول پر بٹھایا، قرآن

پاک کو مندروں میں لے جایا گیا“ (۱۹)

اس دور کے اکثر مسلم قائدین کا یہی رویہ تھا۔ خلافت اسلامیہ کی حفاظت تو محض

دکھاوا تھی ان سب کا مقصد انگریزوں کو مجبور کر کے ہندوستان پر خود مختار حکومت کا حصول تھا

۱۹۱۷ء میں جنگ عظیم کے دوران انگریزوں نے جس کا وعدہ کیا تھا مولانا ابوالکلام آزاد کے

درج ذیل خیالات سے اس کی نشاندہی کی جاسکتی ہے۔

”کوشش اور لڑائی صرف اہم مقصد اور خلافت کے لئے نہیں بلکہ ہندوستان

کو خود مختاری دلانے کے لئے ہے۔ اگر خلافت کا ناظر خواہ فیصلہ ہو بھی جائے

تاہم ہماری جدوجہد جاری رہے گی اس وقت تک کہ ہم گنگا و جمن کی مقدس

سرزمین کو آزاد کرالیں“ (۲۰)

امام احمد رضا قادری کی علمی، عملی اور عبقری شخصیت حائزہ علم و ادب میں محتاج تعارف

نہیں۔ مذہب میں کتنے متصائب تھے ان سے ملنے والا اور ان کی تصانیف کا مطالعہ کرنے

والا ہر شخص جانتا ہے۔ آپ کی زندگی کے تمام گوشوں پر روشنی ڈالنے کے بجائے صرف اتنا

کہنا کافی ہے۔

ع۔ جو کچھ کہا تو ترا حسن ہو گیا محدود

معاصر علماء اور دانشوروں پر نکتہ چینی اور علمی گرفت کرنے والا اور ان کی تصانیف کا مطالعہ کرنے کے علاوہ ماضی کے اساطین علم و ادب کی لغزشوں کو بھی جس نے نہ بخشا ہو باطل کی تردید میں ان کا قلم تیغ براں کی طرح چلتا رہا ان کی چھوٹی بڑی ایک ہزار تصنیف جس کے بہترین شواہد ہیں۔ مولانا ابوالکلام آزاد کے وہ نظریات جو شریعت سے متصادم تھے اس کی انہوں نے تردید کی اور واضح غلطیوں میں لکھا کہ آزاد کا یہ نظریہ اسلامی نقطہ نظر کے خلاف ہے فرماتے ہیں :

”ترکوں کی حمایت تو محض حق کے کی ٹٹی ہے اصل مقصود یہ نہی ہندو سورانج کی چکی ہے۔ بڑے بڑے لیڈروں نے جس کی تصریح کر دی ہے بھاری بھر کم خدمت کا نام لو عوام بھریں۔ چند و خوب ملے اور گنگا و جمن کی زمینیں آزاد کرانے کا کام چلے۔“

اے پس رو مشرکاں یہ زحرم نہ ری

کیس رہ کہ قوی روی پے گنگ و جمن است (۲۱)

کہتے ہیں کہ سچی بات کڑوی ہوتی ہے۔ امام احمد رضا قادری نے جب مولانا آزاد کی گندہ پالیسیوں کا انکشاف کیا اور مذہب کی آڑ میں امت مسلمہ کو قعر مذلت میں ڈالنے والی سیاست کی نقاب کشائی کی تو ہمدردان قوم و ملت نے اسے قوم کی ہمدردی پر محمول کیا اور گاندھی کی سیاست کے در یوزہ گر مسلم قائدین نے اسے سیاست کا رخ دے کر حد درجہ مخالفت کی۔ ۱۳۳۹ھ میں بریلی جمعیت کانفرنس کے موقع پر مولانا آزاد نے امام احمد رضا قادری کی جناب میں ایک عریضہ ارسال کیا جو ڈپلومیسی سے خالی نہیں تھا اس میں وہ لکھتے ہیں۔

”مسند تحفہ و حیات خلیفہ امت اسلامیہ ترک موالات اور اعانت اعدائے محرمین

اسلام وغیرہ مسائل کا ضروری نسبت جناب کے اختلافات مشہور ہیں۔ (۲۲)

درج بالا عبارت کی روشنی میں ماہر رضویات پروفیسر مسعود احمد پاکستان لکھتے ہیں۔

”جس کو تاریخ کا علم نہیں وہ ان کلمات سے گمراہ ہو سکتا ہے مگر باخبر لوگ جانتے

ہیں کہ امام احمد رضا کو سلطنت ترکیہ کی مدد و اعانت سے انکار نہ تھا بلکہ ان کی

جماعت رضائے مصطفیٰ نے خود اس کے لئے کوشش کی (۲۳)

امام احمد رضا قادری اگر مولانا ابوالکلام آزاد کے سیاسی موقف کی تائید نہیں کر رہے تھے تو اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں کہ وہ انگریزوں کے ہم نوا تھے بلکہ وہ تمام اسلام دشمن طاقتوں کے مخالف تھے۔ انگریز اور ہندو دونوں کے خلاف ان کا جذبہ عداوت و نفرت یکساں تھا۔ چنانچہ جس زمانہ میں ترکوں کے مقابلے میں برٹش گورنمنٹ کی حمایت اور ان کے بالمشابہ مسلمان فوجیوں کو بھیجنے کی بات ہوئی تو ترک موالات کے حامی علماء، جنہوں نے انگریزوں کی حمایت میں ترک مسلمانوں کے بالمشابہ مسلمان فوج روانہ کرنے کا فریضہ انجمن دیا تھا۔ اس وقت بھی امام احمد رضا قادری نے اس عمل کی کھل کر مخالفت کی تھی، مولانا معین الدین احمدی کی باوجود امام احمد رضا قادری کی مخالفت کے یہ اعتراف کرتے ہیں۔

”ترک موالات کی تجویز نمبر ۵۔ یہی ہے جس کو دونوں بزرگوں مولوی اشرف علی

تھانوی اور مولانا احمد رضا نے تسلیم کیا ہے درود یہ کہ گورنمنٹ برطانیہ کو فوجی

امداد نہ دی جائے“ (۲۴)

اس طرح کے بے شہر شواہد ہیں جس کی بنیاد پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ امام احمد رضا قادری کو صرف انگریزوں سے نہیں بلکہ ان کے بائیں طرز رہائش، تہذیب و تمدن، تعلیم و تربیت ہر چیز سے نفرت تھی۔ اس سلسلہ میں ”گدہ“ سے گدھائی ”موضع“ پر پروفیسر مسعود احمد کا مطالعہ بے حد مفید ہوگا جو خاص اسی موضوع پر لکھی گئی ہے۔

اسلام میں جس سیاست کا تصور ہے امام احمد رضا قادری اس کے علمبردار تھے اور وہ اسلامی سیاست جماعتی مصالح کے لئے اور امت مسلمہ کی جان و مال کی حفاظت کے لئے ہے۔ عزت و آبرو کو داؤ پر لگانے والی سیاست سے اسلام روکتا ہے۔ مولانا ابوالکلام آزاد کی

زندگی میں کتنے سیاسی شیب و فراز آئے اور انہوں نے اس موقع پر کونسی چالیں چلیں وہ ان کے سیاسی معاصرین کی نگاہوں سے اوجھل نہیں۔ ان کے بعض ہم نواؤں نے ان کے اس طرز عمل کو قہر دانہ کر دار سے تشبیہ دیا ہے اور خود مولانا آزاد کو بھی بزعیم خویش کامل یقین تھا کہ امت مسلمہ کی قیادت کی اعلیٰ صلاحیت رکھتے ہیں، اسی حوصلہ قیادت اور جذبہ اجتہاد نے انہیں اپنے آباء و اجداد کے مسلک کی مخالفت اور اس سے انحراف پر آمادہ کیا امام احمد رضا قادری نے مولانا آزاد کے اس جذبہ قیادت کا جو پردہ چاک کیا ہے وہ پڑھنے کے قابل ہے کہتے ہیں۔

"مسٹر آزاد اگرچہ اپنے نشہ میں تمام مجاہدین کرم سے اپنے کو اہل مانتے ہیں ان کے ارشادات کو غلطی سے اپنے قویات کو اتنی سے مکتسب قطعی مانتے ہیں در سلطان کا ہر مکتسب احوال ہے۔ تمام امت سے اپنی امامت منقطع منونے کا دعویٰ ہے۔ دیکھو رسالہ خدمت کا اثنیہ مضمون حد کہ سبیل حرثہ میں تمہیں راہ حق کی ہدایت کروں گا" (۲۵)

مولانا ابوالکلام آزاد کا یہی جذبہ قیادت تحریک ترک موالات میں بھی کار فرما رہا ترک موالات (نان کو آپریشن) کی اسکیم میرٹھ کے اجلاس میں گرچہ گاندھی جی نے پیش کی مگر مولانا آزاد نے اس میں اس طرح بڑھ چڑھ کر حصہ لیا کہ خود وہ اس تحریک کے ہیرو بن گئے جس زمانے میں یہ تحریک شباب پر تھی اس زمانے میں مولانا احمد رضا خاں قادری زندگی کے آخری مراحل میں تھے۔ مگر اس موت و زندگی کی کشمکش کے عالم میں بھی انہوں نے آزاد اور ان کے دوسرے ہم نواؤں کو معاف نہیں کیا اور تحفظ شریعت معصنوی رضویہ کے لئے لکھنا نہ کر دار دایا۔

مولانا ابوالکلام آزاد کے یہاں ہندو مسلم اتحاد کی کتنی اہمیت تھی اس کا اندازہ ان کی اس تقریر سے لگایا جاسکتا ہے۔ جو انہوں نے مولانا آزاد ۱۵ دسمبر ۱۹۲۳ء میں انڈین

نیشنل کانگریس دلی کے خصوصی اجلاس میں کی تھی۔

”آج اگر ایک فرشتہ آسمان کی بدیوں سے اتر آئے اور قطب مینار پر کھڑے ہو کر یہ اعلان کر دے کہ سوراج ۲۴ گھنٹے کے اندر مل سکتا ہے بشرطیکہ ہندو مسلم اتحاد سے دست بردار ہو جائے تو سوراج سے دست بردار ہو جائیں گے مگر اس سے دست بردار نہیں ہوں گا کیوں کہ اگر سوراج ملنے میں تاخیر ہوئی تو یہ ہندوستان کا نقصان ہوگا لیکن ہمارا اسی وجہ تاربا تو یہ عالم انسانیت کا نقصان ہے۔“ (۲۶)

اور اسی پر بس نہیں بلکہ انہوں نے سی گڑھ کالج کے طلبہ سے خطاب کرتے ہوئے یہاں تک فرمایا :

”حکومت سے ترک موالات اس طرح فرض ہے جس طرح نماز روزہ اور دوسرے ارکان اسلام فرض ہیں“ (۲۷)

ترک موالات کو انہوں نے ارکان اسلام کی طرح ہی صرف فرض قرار نہیں دیا بلکہ اسے مذہبی اور اخلاقی دونوں اعتبار سے فرض قرار دے رہے تھے۔

”میں بحیثیت ایک مسلمان ہونے کے جیسے خدا کے فضل و کرم سے شریعت اسلامی کی کچھ بصیرت دی گئی ہے، کہتا ہوں ایک مسلمان پر حب وطن کے لحاظ سے مذہب کے اعتبار سے اخلاق کے لحاظ سے فرض ہے کہ ترک موالات کرے۔“ (۲۸)

گاندھی جی کی مذاقات کے بعد ہی ان کے نظریات میں نوعی فرق آ گیا اور پھر جس طرح انہوں نے ہندو قوم کی عظمت کے رائے اپنے شروع کئے وہ بیان سے باہر ہے ہر موقع سے انہوں نے ہندو مسلم اتحاد پر زور دیا جب کہ گاندھی جی مسلمانوں کی پسپائی پر اندر ہی اندر منصوبے تیار کرتے رہے ان کی اس حکمت عملی کو مولانا آزاد نہیں سمجھ سکے اور جس طرح انہوں نے ہندو مسلم اتحاد کا رائے الاپا وہ قابل حیرت ہی نہیں بلکہ باعث تعجب بھی ہے۔ ۲۵/

اگست ۱۹۳۱ء کو مجلس خلافت آگرہ میں خطبہ صدارت پیش کرتے ہوئے انہوں نے کہا تھا۔
اصل مسئلہ خامہ فرسائی کر رہا تھا وہ یہ تھا کہ ہندوستان کی نجات کے لئے ہندوستان
میں مسلمانوں کے بہترین فرائض انجام دینے کے لئے ہندو مسلم اتحاد ضروری ہے۔ یہ میرا
عقیدہ ہے جس کا اعلان ۱۹۱۲ء میں الہلال کے پہلے ہی نمبر میں کر چکا ہوں۔

الہلال کے پہلے نمبر میں جس میں بڑے نمایاں مقصد کا اعلان کیا گیا تھا میں فخر
کے ساتھ اظہار کرنا چاہتا ہوں کہ وہ ہندوؤں اور مسلمانوں کا اتفاق تھا میں نے مسلمانوں کو
دعوت دی تھی کہ احکام شرع کی رو سے مسلمانوں کے لئے اگر کوئی فریق ہو سکتا ہے جو نہ
صرف ایشیا کو بلکہ اس تمام کرۂ ارضی کی سچائی کو آج چیلنج دے رہا ہے اس کو مٹا رہا ہے جس
کے غرور سے امت کی عالم گیر صداقت سب سے بڑا خطرہ ہے وہ برٹش گورنمنٹ کے سوا کوئی
دوسری طاقت نہیں ہے۔

موانا ابوا کا نام آزادی ۱۹۲۳ء میں پہلی بار آل انڈیا کانگریس کمیٹی کی صدارتی
ذمہ داریاں قبول کیں اس کے جلاس دہلی میں خطبہ صدارت پیش کرتے ہوئے انہوں
نے کہا تھا۔

”غالباً آپ میں سے وہ تمام حضرات جو گذشتہ بارہ سال کے اندر مسلمانوں کے
جراثیم تغیرات کا متحضر رہے ہیں۔ اس سے واقف ہوں گے۔ ۱۹۱۲ء میں
سب سے پہلی صد امیری صداقتی جو اس طرز عمل کے خلاف بند ہوئی میں نے
اپنے ہم مذہبوں کو اس طرف بلایا کہ وہ عیدگی کی پالیسی پر قائم رہ کر اپنی ہستی کو
ملک کی آزادی کے خلاف مستحکم کر رہے ہیں نہیں چاہئے کہ وہ اپنے ہندو
بھائیوں پر اعتماد کریں“

ایک اور دوسری جگہ موانا آزاد ہندو مسلم اتحاد پر زور دیتے ہوئے فرماتے

”میں نے ۱۹۱۲ء میں الہلال جاری کیا دراپنا یہ فیصلہ مسلمانوں کے سامنے رکھا
آپ کو یاد دلانے کی ضرورت نہیں کہ میری صدا کہیں بے اثر نہیں رہیں ۱۹۱۲ء
سے ۱۹۱۶ء تک کا زمانہ مسلمان ہند کی سیاسی کردٹ کا زمانہ تھا ۱۹۲۰ء کے اواخر
میں جب چار برس کی نظر بندی کے بعد رہا ہوا تو میں نے دیکھا کہ سیاسی ذہنیت
اپنا پچھلا سانچہ توڑ چکی ہے اور نیا سانچہ ڈھل رہا ہے۔ میں اپنے ہم مذہبوں کو یاد
دلاؤں گا کہ میں نے ۱۹۱۲ء میں جس جگہ سے انہیں خطاب کیا تھا آج بھی میں
اسی جگہ کھڑا ہوں۔ میں اس تمام عرصے میں ان سے بہتر رہا ہوں اور آج بھی ان
سے کہتا ہوں کہ ہندوستان کے نو کروڑ مسلمانوں کے لئے وہی ایک راہ عمل
ہو سکتی ہے جس کی میں نے ۱۹۱۲ء میں انہیں دعوت دی۔ (۲۹)

۱۹۱۲ء میں مولانا ابوالکلام آزاد نے یہ دعوت دی تھی اس کا سطور بال میں ذکر ہوا
ان جملہ اقتباسات سے مولانا آزاد کی ہندوؤں سے محبت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔
مولانا ابوالکلام آزاد ترک موالات کی فرضیت کو ارکان اسلام کی نص قطعی سے
ثابت کرتے ہیں چونکہ وہ اپنے کو مجتہد اور امت مسلمہ کا قائد سمجھتے ہیں اس لئے کسی کی حرف
گیری پر دھین نہ دیتے۔ ہندو، مسلم تھی اور ترک موالات سے متعلق مولانا ابوالکلام آزاد
کے قائدانہ کردار نے کتنے گل کھلائے اور کہاں کہاں انہیں ناکامیوں کا سامنا کرنا پڑا اس کی
ایک طویل داستان ہے۔ تفصیل میں نہ جاتے ہوئے یہاں مسلم کالج علی گڑھ اور اسلامیہ
کالج لاہور سے متعلق ذکر ضروری سمجھوں گا جسے نیست و نابود کرنے کا مولانا آزاد نے ایک
مشہور منصوبہ بنا لیا تھا۔ گاندھی جی کے ایما پر اس کالج کو تہس نہس کرنے کے لئے آزاد
کے ساتھ مولانا محمود الحسن بھی تھے ان حضرات نے مقصد میں کامیابی کے لئے ہزار ہا
کوششیں کر ڈالیں مگر کوئی کوشش بار آور نہ ہوئی۔ علمائے دیوبند نے اس کالج کی مخالفت کو عین
اسلام اس لئے قرار دیا تھا کہ اس میں عصر حاضر کی تعلیم کا بندوبست ہے۔ جب کہ بعض حضرات

کھلے طور پر اس کی حمایت میں تھے انگریز مولانا محمود الحسن کے فتاوے، مولانا ابوالکلام آزاد اور مولانا محمد علی جوہر کی تقریریں آخر میں رنگ لائیں۔ ہوا یہ کہ ڈاکٹر انصاری اور مولانا محمد علی جوہر کی زیر سرکردگی مجاہدین اسلام کی ایک عظیم فوج نے علی گڑھ کالج پر ہلہ بول دیا وہ تو کہتے کہ مولانا حبیب الرحمن خاں شروانی، مولانا سید سلیمان اشرف بہاری اور ڈاکٹر سر ضیاء الدین نے اپنی بلند ہمتی اور عظیم مساعی کا مظاہرہ کیا اگر وہ لوگ ایسا نہ کرتے تو کالج کے شکست و ریخت کا جو منظر نگاہوں کے سامنے ہوتا وہ ملت اسلامیہ کیلئے ایک زبردست المیہ ہوتا“ (۳۰)

جب مولانا ابوالکلام آزاد کا حملہ علی گڑھ کالج پر نا کام ہو گیا تو پھر اسلامیہ کالج لاہور پر ہلہ بولنے کی مہم ہوئی۔ مولانا ابوالکلام آزاد ۲۰ اکتوبر ۱۹۲۰ء کو لاہور پہنچے وہاں انہوں نے کالج کے اراکین کو اپنا ہمنوا بنانے کے لئے ایڑی چوٹی کا زور لگا دیا کچھ تو ان کے دام تزییر میں پھنس گئے اور کچھ نے ان کے نظریات کا ڈٹ کر مقابلہ کیا۔ مولانا آزاد کا کہنا تھا کہ ترک موالات کے لئے ضروری ہے کہ سرکار برطانیہ سے جو امداد ملتی ہے بند کی جائے اور یونیورسٹی سے کالج کا حلق بھی ختم کیا جائے کیوں کہ اگر ایسا نہ کیا گیا تو ان دونوں صورتوں میں موالات کا ارتکاب ہوگا (۳۱)

مولانا آزاد نے جب کالج کے بارے میں یہ نظریہ پیش کیا تو انجمن حمایت اسلام کے سکریٹری نے یہ فیصلہ صادر کیا کہ وہ جہاں جو مسٹر گاندھی کے حلقہ اثر سے باہر ہوں اور اعلائے کلمہ حق جن کی زندگی کا وظیفہ ہو ان سے رجوع کیا جائے اور اس کا صحیح جواب منگایا جائے، سکریٹری نے اس کام کی ذمہ داری پروفیسر حاکم علی کے سپرد کی جنہوں نے ترک موالات کی شرعی حیثیت واضح کرتے ہوئے ایک فتویٰ ترتیب دیا پھر اس کی تصدیق و تصحیح کے لئے درج ذیل خط کے ساتھ، ماحمد رضا قادری کے پاس بریلی ارسال کر دیا۔

”قائے نامدار، مؤید ملت حق و، مولانا و بانفضل اولیاء شاہ احمد رضا خاں

صاحب دام ظلہم۔

السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ

پشت بذا پر کا فتویٰ ملاحظہ فرمائی گئے اس سے اس کے سچا کرتا ہوں کہ دوسری
غلطی پشت پر اس کی تصحیح فرما کر حقیر نے رمند کے نام بوسی ڈاک اگر ممکن ہو سکے
تو آج ہی یہ تم نام دوسرے روز بھیجیں۔ انجمن حمایت اسلام کی جنرل کونسل کا
جدول بروز تو ۱۳ اکتوبر ۱۹۴۰ء کو ہونا قرار پایا ہے اس میں یہ پیش کرنا ہے۔
دیوبندیوں اور نیچے یوں نے مسلمانوں کو تباہ کرنے میں کوئی کام نہیں کیا
بندوں اور گاندھی کے ساتھ موالات قائم کرنے کے در مسلمانوں کے کام میں
روزانہ لگانے کی ضمانت ہے اور ماضیوں کے باتوں سے پیچھے نہیں رہیں اور عند
اللہ عاجز ہوں۔

نیز رمند کو تم ہی پی اے مونی باز رہو

۲۵ اکتوبر ۱۹۴۰ء (۳۲)

مہتمم رضا قادری نے اس فتویٰ کی تصدیق فرماتے ہوئے لکھا۔
"حق دہندہ اگر نہ کسی اور خلاف اسلام مخالف شریعت سے شروط نہ اس
کی طرف منہ تو اس کے جوڑ میں کچھ نہیں اور نہ خط اور ناچ کر دھرم ہوگا۔ مگر یہ
دھرم جو اس شرط پر ہے کہ سب سے ہو گانہ پر نہ کے تو یہ متعلق معصیت جس
کے لئے شرع میں اصلاً اصول نہیں" (۳۳)

فتویٰ مبسوط ہے قرآن و احادیث کے دلیل سے مزین ہے۔ آخر میں مورخ
ابوالکلام آزاد کی طبیعت پر خوب رائےوں کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

"مذاہبِ تعلیم کا رویہ یہ تھا کہ ان سے کتاب ہے وہ بھی سب سے قوی اصل دی
نہیں کہ متعلق میں اپنے اس سے نفع پہنچنا مشروع اور خود نفع اپنا یہ ممنوع
اس اپنی عقل کا کیا علاج مگر اس قوم سے یہ شکایت جس نے نہ صرف اسلام بلکہ

نفس اسلام کو پلٹ دیا مشرکین سے ودا و اتحاد بلکہ ندی و انقیاد فرض کیا
خوشنودی بنود کے لئے شعار اسلام بند اور شعار کفر کا ہاتھوں پر علم بلند مشرکین
کی جے پکارنا ان کی حمد کے نعرے مارنا انہیں اپنے پاس حاجت دہی میں جسے نہ
صرف فرض بلکہ مدار ایمان ٹھہراتے ہیں یہاں تک کہ اس میں شریک نہ ہونے
واوں پر حکم کفر لگاتے ہیں“ (۳۴)

امام احمد رضا قادری کی اس تصدیق کو مفتی اعظم ہند مولانا مصطفیٰ رضا خاں قادری
رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے درج ذیل مکتوب گرامی کے ہمراہ پروفیسر مولوی حاکم علی کی جناب
میں ارسال کیا ہے۔

مکرم، کرم فرما مولوی حاکم علی صاحب بی اے سلمہم

بعد اہدائے ہدیہ مسنونہ ملتئم کل بیارہ بجے آپ کا فتویٰ آیا۔ اس وقت سے
شب کے بارہ بجے تک اہم ضروریات کے سبب ایک حرف لکھنے کی فرصت نہ
ہوئی۔ آج صبح بعد و نصف یہ جواز ارقہ فرمایا امید ہے کہ فتویٰ کی نقل کے بعد
آج ہی کی ڈاک سے مرسل ہو اور مولوی تقی صاحب کے کہ کل آپ کو پہنچ جائے
مامول کے وقت پر وصول سے مطلع فرمائیں۔

والسلام

فقیر مصطفیٰ رضا قادری نوری عفی عنہ

۱۵ صفر المظفر ۱۳۳۹ھ (۳۵)

موالات سے متعلق دیگر تفصیلات تو حضرت مولانا شاہ احمد رضا قادری کی اصل
کتاب ”الحجة مؤتمنة فی آية الممنحة“ میں دیکھی جاسکتی ہے تاہم اتنا مسلم ہے کہ
مولانا احمد رضا خاں تمام دشمنان اسلام سے نفرت کرتے تھے اس بارے میں ان کی عداوت
اظہار من الشمس تھی انہوں نے نہ ہندوؤں کے لئے اپنے دل میں نرم گوشہ رکھا اور نہ نصاریٰ

دیہود کے لئے وہ فرماتے ہیں مولات ہر کافر سے حرام ہے۔ اس اجمال کی تفصیل کچھ اس طرح ہے۔

”مولات مطلقاً ہر کافر ہر مشرک سے حرام ہے اگرچہ ذمی مطیع اسلام ہوا مگر چہ اپنا باپ یا بیٹا یا بھائی یا قریب ہو قال اللہ تعالیٰ لا تحدد قوماً یوموں باللہ والیوم الآخر یوادیوں من حاد اللہ ورسولہ ولو کانوا آبائہم او ابنائہم او اخوانہم او عشیرتہم“ (۳۶)

(تم نہ پائو گے ان لوگوں کو جو یقین رکھتے ہیں اللہ ورنیکچیلے دن پر کہ دوستی کریں ان سے جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کی اگرچہ وہ ان کے باپ یا بیٹے یا بھائی یا کنبے والے ہوں) مولات کی دو قسمیں ہیں۔

اول حقیقیہ جس کا ادنیٰ رکن یعنی میلاں قلب ہے پھر وداد پھر اتحاد پھر اپنی خواہش سے بے خوف و طمع نفعاً پھر تہمت یہ یکم جمع وجوہ ہر کافر سے مطلقاً ہر حال میں حرام ہے۔

قال اللہ تعالیٰ ولا تزرکوا الی الدین ظلموا فتمسکم النار (۳۷)

دوم صوریہ : کہ دل اس کی طرف مائل نہ ہو مگر برتاؤ وہ کرے جو بظاہر محبت و میلاں کا پتا دیتا ہو یہ بحالت ضرورت و مجبوری صرف بقدر ضرورت و مجبوری مطلقاً جائز قال اللہ تعالیٰ الا بالضرورة (۳۸) بقدر ضرورت یہ کہ مثلاً صرف عدم اظہار عداوت میں کام لیتا ہو تو اسی قدر اس پر اکتفا کرے اور اظہار محبت کی ضرورت ہو تو پہلو دار بات کہے صرح کی اجازت نہیں اور بے اس کے نجات نہ ملے اور قلب ایمان پر مطمئن ہو تو اس کی رخصت اور اب بھی ترک عظیمت۔

صوریہ کی اسی قسم مدابنت ہے اس کی رخصت صرف بحالت مجبوری واکراہ ہی ہے اور ادنیٰ قسم مد رات یہ بھی بہ مصححت جائز (۳۹)

قرآن حکیم کی روشنی میں مولانا احمد رضا خاں قادری کا ماننا تھا کہ سب کافروں سے غلظت و قتال کا حکم ہے اگرچہ محارب بالفعل نہ ہوں محارب بالفعل کی تخصیص منسوخ ہو گئی ہے تم نہ بنو دمی رب بالفعل ہیں گاؤں کی قربانی پر اڑے، مسجدوں کو مٹی کا تیل ڈال کر جلا یا گیا، قرآن پاک کے اوراق پھڑے گئے اور جلائے، اور ابھی ماضی قریب میں جو کچھ مسلمان عورتوں بچوں بوڑھوں اور نوجوانوں کے ساتھ جوا ہوا اس کے تصور سے ہی کلیجہ منہ کو آنے لگتا ہے ہندو اور مسلمان کو ایک ساتھ رہتے زمانہ گزر گیا مگر مسلمانوں کے خلاف جو ہندوؤں کے دلوں میں نفرت رچی بسی ہے وہ نکلنے کا نہ نہیں لیتی ہے مولانا احمد رضا قادری فرماتے ہیں۔

اب بھی آزما کر دیکھو اپنی مذہبی قربانی کے لئے گائے بچہ بڑا اسی وقت یہی تمہاری بائیں پسلی کے گلے پہنچائی یہی تمہارے منہ بولے بزرگ یہی تمہارے آقا یہی تمہارے پیشوا تمہاری بڑی پسلی توڑنے کو تیار ہوتے ہیں یا نہیں۔

اور آگے مزید یہ بھی لکھتے ہیں۔

گاندھی صاف نہ کہہ چکا کہ مسلمان اگر قربانی کا وہ چھوڑیں گے تو ہم تم کو مار کے زور سے چھڑا دیں گے۔ (۴۰)

حضرت مولانا احمد رضا قادری بنود و یہود اور نصاریٰ سب کو برابر دشمن اسلام و مسلمین سمجھتے تھے اور ان تینوں سے برابر نفرت کرتے تھے آپ نہ نصاریٰ و یہود کے ایجنٹ تھے اور نہ بنود سے اچھی توقع رکھتے تھے وہ غیر مسلموں سے اس حد تک نفرت و عداوت رکھتے تھے کہ ان سے اس طرح کا کوئی تعلق اور واسطہ کو نا پسند کرتے تھے جس سے مسلمانوں کی ذات و رسوائی کا کوئی پہونچتا ہو اور غیر مسلموں کی عزت کا آپ نے اس بارے میں کئی عنوانات قائم فرما کر بڑی تحقیق اور تفصیل سے بحث کی اس تعلق سے جو آپ نے عناوین قائم کئے وہ اس طرح ہیں۔

۱۔ نصاریٰ و یہود سے اور ہنود سے استعانت حرام ہے۔

۲۔ کافروں کی تعظیم حرام۔

مولانا احمد رضا قادری فرماتے ہیں۔

کافر کی تعظیم حرام ہے۔ اسے بعض مسلمانوں پر کوئی عہدہ و منصب دینا جس میں مسلم پر استعدا ہو مثلاً مسلمان فوج کے کسی دستے کا افسر بننا یہ بھی حرام ہے۔

۳۔ برادر بنانا حرام۔

مشرکوں کا برادر بنانا حرام ہے بلکہ آپ کی بعض تحریروں سے معلوم ہوتا ہے کہ کفر ہے۔ فرماتے ہیں۔

”مشرکین سے عقد مواخات، بھائی چارہ، کہ برادر وطن“ ہندو بھائی“ اللہ عز و جل فرماتے اسما سمومما۔ احوۃ (مسلمان آپس میں بھائی بھائی ہیں) تم کہو محی و لسنہ کو۔ ای لہم لہ سورۃ ہم اور مشرکین (یعنی ہندو) آپس میں بھائی بھائی ہیں (یعنی) ”نہ نری۔ میں دافنوا یقولون لا حولہم الدین کفر وہاں سے۔ مکہ (۴۱) کیا تم نہ دیکھ من فقوں کو نہ دیکھا کہ اپنے بھائیوں کافرستیوں سے کہتے ہیں“ وہاں من اہل اکب تھا، یہاں اس سے بڑھ کر من المشرکین ہوا۔ (۴۲)

۴۔ کافروں یعنی غیر مسلمین سے اتحاد کفر

مولانا احمد رضا قادری لکھتے ہیں۔

”کافروں سے اتحاد کرنے والے بحکم قرآن کافر ہیں۔ قرآن کریم میں ہیں سے زیدہ آیات ہیں جس میں صاف صاف ارشاد فرمایا کہ ایسا کرنے والے اسی میں سے ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

۱۔ ومن بنوہم مکہ وہ مہم (۴۳) اور تم میں جو کوئی ان سے دوستی

رکھے گا تو وہ انہی میں سے ہے۔

۲۔ لا تحذ قوماً یومنون باللہ والیوم الآخر یوادون من حاد اللہ
ورسولہ (۳۴) تم نہ پاؤ گے ان لوگوں کو جو یقین رکھتے ہیں اللہ اور پیچھے دن پر
کہ دوستی کریں ان سے جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کی۔

۳۔ ولوکاؤا یومنون باللہ والسی وما امر الہ ما اتحدوہم
اولیاء (۳۵) (اُوروہ ایمان لاتے اور نبی پر وراس پر جو ان کی طرف اتراتو
کافروں سے دوستی نہ کرتے)۔

قرآن کریم کی یہ آیت کریمہ ہمیشہ آپ کے پیش نظر رہتی۔

”یا ایہا الدین آمروا لا تتحدوا بظانہ من دینکم لا یالوکم حیالا
ودواما عنہم قد بدت البصاء من افواہہم وماتحیی صدورہم
اکبر قد یسألکم الآیات ان کنتم تعقلون (۳۶)

(اے ایمان والو غیروں کو اپنا رزدار نہ بنو دو تمہاری برائی میں کمی نہیں کرتے
ان کی آرزو ہے جتنی ایذا تمہیں پہنچے یہ ان کی باتوں سے جھٹک لیا اور وہ جو
سینے میں چھپے ہیں اور بڑا ہے ہم نے نشانیاں تمہیں کھول کر سنادیں اگر تمہیں
عقل ہو)

یہ ہے اس بحث کا اختصار جسے امام احمد رضا قادری نے قرآن و احادیث اور
اقوال صحابہ و ائمہ کی روشنی میں سو صفحت پر مشتمل ”نحجہ مؤمنہ فی آیۃ المنحۃ“ نامی
رسالہ میں بیان فرمایا ہے۔ ان کی اس تحریک کی مخالفت کا مقصد اہل ہنود کے عزائم کا قلع قمع
تھا کیوں کہ بقول ڈاکٹر مطلوب حسین قریشی :

”ترک موانع کا مقصد بنی بر حکومت بر حانیہ سے عدم اعتماد کا اظہار و عدم تعاون
تھا لیکن در پردہ ایسے حالت پیدا کرتا تھا جن کی وجہ سے مسلمان تمام چیزوں سے

محروم ہو جائیں ورنہ جہنم محکمہ میں صرف اہل بنو باقی رہ جائیں“ (۴۷)
 جو لوگ ترک موالات کے حامی ہیں جس میں پیش پیش مولانا ابوالکلام آزاد تھے
 وہ آیہ کریمہ قاتلوا المشرکین کافۃ کما یقاتونکم کافۃ“ (۴۸) (اور مشرکوں سے ہر
 وقت لڑو جیسا وہ تم سے لڑتے ہیں) میں کافہ سے مراد وہ فقرے لیتے تھے۔

اول یہ کہ بنو میں مقتل فی الدین صرف وہی ہیں جنہوں نے وہ مقام کئے تو
 مقتل نہیں مگر مقتل بالغض جس نے ہتھیار اٹھایا ورنہ قاتل کو آیا تاکہ عہدہ بنو کو
 قاتلوکم فی الدین سے بچالیں۔

دوم یہ کہ جو مقتل بالغض نہیں اس سے طلبہ رعداوت فرض نہیں تاکہ بزور زبان
 ان سے وداد و اتنی دکی رہ سکیں۔ سب آیہ کریمہ میں چار احتمال ہیں۔

اول دونوں کافہ مسلمانوں سے حال ہوں یعنی تم سب مسلمان مشرکوں سے لڑو
 جس طرح وہ تم سے لڑتے ہیں۔

دوم دونوں مشرکین سے حال ہوں یعنی مشرکین سے لڑو جس طرح وہ سب تم
 سے لڑتے ہیں۔

سوم: پہلا کافہ مشرکین سے حال ہو اور دوسرا مؤمنین سے حال ہو یعنی تم بھی
 سب مشرکین سے لڑو جس طرح وہ تم سب سے لڑتے ہیں یہ قول عبداللہ بن
 عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے منقول ہے۔

چہارم اس کا عکس یعنی سب مسلمان مشرکوں سے لڑیں جس طرح سب مشرک
 مسلمانوں سے لڑتے ہیں کبیر میں اسی کو ترجیح دی اور ساب میں اسی پر اقتصار
 کیا“ (۴۹)

مولانا آزاد اور ان کے دوسرے ہمواؤں نے جو قرآنی آیات کی تشریح کی ہے
 اور جس سے اپنا موقف ثابت کیا ہے۔ ان میں یہ آیت کریمہ بھی ہے۔

” لا یسہاکم اللہ عن الدین سم یقانو کہ فی الدین ولہم یخرجو کہ من

دیار کم ان تبروہم وتقتصو لہم ان سہ یحب یفطن (۵۰)

(اللہ تمہیں ان سے منع نہیں کرتا جو تم سے دین میں نہ ٹرے اور تمہیں تمہارے

گھروں سے نہ نکالے کہ ان کے ساتھ احسان کرو اور ان سے انصاف کا برتاؤ ہر تو

بے انصاف والے اللہ کو محبوب ہیں)

تحریک ترک موالات کے علمبردار علماء کے نظریات قرآن و احادیث کے علاوہ

اقوال صحابہ و ائمہ سے بھی متصادم تھے۔ اس لئے امام احمد رضا قادری کے علاوہ ان کے خلف

و تلامذہ نے اس نظریہ کی نہ صرف تردید کی بلکہ اس کی بیخ کنی کے لئے اپنی صداہیتوں کو داؤ پر

لگا دیا۔ جس میں انہیں کافی حد تک کامیابی بھی ملی۔

مولانا ابوالکلام آزاد جن غیر مسلموں سے اتحاد کی بات کر رہے تھے ان کے

نزدیک مسلمانوں کی حیثیت یہ تھی۔

۱۔ مسلمانوں کی مذہبی یا دیگر رسوم میں شرکت نہ کی جائے۔

۲۔ اپنے یہاں کی رسوم میں مسلمان بلجہ بجانے والوں کو نہ بلایا جائے۔

۳۔ مسلمانوں سے تجارتی لین دین نہ کریں۔ خصوصاً مسلمانوں سے مال

خریدنے سے محترز رہیں۔

۴۔ آراضی کی کاشت صرف ہندوؤں سے کرائی جائے۔

۵۔ قرضہ کے لین دین میں مسلمان ساہوکاروں یا سامیوں سے معاملہ نہ

کیا جائے۔

۶۔ کوئی وکیل کسی مسلمان کا مقدمہ نہ لے۔

۷۔ تعزیہ یا دیگر رسومات اہل اسلام میں مالی مدد نہ کی جائے۔

۸۔ مسلمانوں کے ہاتھ کوئی جانور فروخت نہ کیا جائے۔

۹۔ کسی کی تعمیر یا کسی اور غرض کے لئے زمین مفت نہ دی جائے اور نہ فروخت کی جائے۔

۱۰۔ کسی خانگی کام کے لئے مسلمانوں کو ملازم نہ رکھا جائے۔

۱۱۔ مسلمانوں کا مذبحہ نہ خریداجائے۔

۱۲۔ مسلمان فقیروں کو کسی قسم کی خیرات نہ دی جائے کیوں کہ اس سے فقیر اسلام کی تبلیغ کرتے ہیں۔

۱۳۔ مسلمان حکیموں سے ہندو دوائے لیں اور ہندو وید یا ڈاکٹر مسلمانوں کو دوائے دیں۔

۱۴۔ اگر صرف مسلمان پیشہ ور ہوں تو ان پیشوں کی ہندو کو تعلیم دی جائے۔ (۵۱)

مولانا سید سلیمان اشرف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ صدر شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ جو امام احمد رضا قادری کے ارشد خفء میں سے تھے۔ انہوں نے جس بے باکانہ انداز میں مولانا ابوالکلام آزاد اور ان کے حواریین کے باطل نظریات کی بخیہ دری کی ہے اس سے ان کی علمی عبقریت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے شروع میں انہوں نے جو موقف اختیار کیا تادم زیست اسی پر اٹل رہے اور مرور ایام کے ساتھ ان کی صداقت شعاری آشکار ہوتی گئی پروفیسر رشید احمد صدیقی رقم طراز ہیں۔

”مرحوم (سید سلیمان اشرف) نے اس عہد سراسیمگی میں جو کچھ لکھ دیا تھا بعد میں معلوم ہوا کہ حقیقت وہی تھی اس کا ایک ایک حرف صحیح تھا آج تک اس کی سچائی اپنی جگہ پر قائم ہے سارے علماء سلاب کی زد میں آچکے تھے صرف مرحوم اپنی جگہ پر قائم رہے“ (۵۲)

خلافت اور ترک موالات دونوں سے متعلق انہوں نے طویل بحث کی ہے جس کا ماحصل یہ ہے کہ ہم اپنے مذہب میں ہندوؤں سے اتحاد نہیں کر سکتے ہیں۔ مقامات مقدسہ خلافت اسلامیہ کے مسئلے سے اختلاف نہیں، اختلاف ان حرکات سے ہے جو منافی دین ہیں۔

مولانا سید سلیمان اشرف نے پھر تجزیہ کر کے یہ ثابت کیا ہے کہ وہ کیا امور ہیں جو اس تحریک میں منافی دین ہیں اور ان پر شریعت کی طرف سے کیا حکم صادر ہونا چاہئے؟ ”تمام ابحاث کا خلاصہ یہ ہوا“ کی سرخی کے تحت لکھتے ہیں۔

۱۔ کافر سے دلی دوستی اور قلبی محبت کفر ہے۔

۲۔ دل میں کافر کی دوستی نہیں لیکن عمل دوستوں کے مانند مثل یہ حرام ہے۔

۳۔ قرب محبت کفر و کفار سے پاک ہے بلکہ بیزار لیکن کافر کے مذہبی اعمال میں عملاً شرکت کی جائے یہ حرام ہے۔

۴۔ کافر کے دین کی حمایت حرام ہے۔

۵۔ کافر کی ایسی مدد کرنا جس سے دین اسلام کا یا مسلمانوں کا نقصان ہوتا ہو حرام ہے۔

۶۔ کافر سے ایسی مدد دینا جس میں اپنے دین یا اپنے دینی بھائیوں کا نقصان ہوتا ہو حرام ہے۔

۷۔ مدارات فعل جمیل، عمل معروف، بر و احسان اور عدل و انصاف ہر حال میں جائز ہیں بلکہ بعض کفار کے ساتھ احسان و انصاف۔

۸۔ دنیاوی کاروبار دین دین ہر کافر حربی و غیر حربی سے جائز کسی وقت بھی حرام نہیں۔

۹۔ اس احکام میں کفار ہند اور کفار یورپ سب مساوی ہیں بجز اس کے کہ کفار

اہل کتاب کا کھانا کھانا اور نکاح میں کتابیہ عورت کا انا بھو جب حکم قرآن پاک

مباح و جائز ہے۔ اس کے سوا جملہ احکام شرعیہ کفار اہل کتاب و کفار غیر اہل

کتاب دونوں کے لئے یکساں ہیں۔ (۵۳)

امام احمد رضا قادری کی زندگی میں متعدد سیاسی مسائل ابھر کر سامنے آئے اگر وہ

شریعت اسلامیہ سے متصادم تھے تو اسے انہوں نے قطعاً برداشت نہیں کیا اور جس طرح بھی ممکن ہو اس کی مخالفت کی جس کے سبب اپنے تو اپنے انصاف پسند معاندین بھی ان کی مدح میں رطب اللسان نظر آتے ہیں۔ مولانا کوثر نیازی سابق وزیر وفاقی حکومت پاکستان کا تبصرہ یہاں برحکل ہو گا وہ فرماتے ہیں۔

”تحریک ترک موالات، تحریک ہجرت، تحریک خلافت اور ایک اور بحث کہ ہندوستان اور اسلام ہے یا دارالحرب ان سارے موضوعات پر جو امام احمد رضا کا نقطہ نظر تھا یہ چند کہ اس پر گرد زائی جا رہی ہے۔ لیکن عجمی سیاست کے تقاضوں سے جس قدر ہم آہنگ اور دینی اقدار کی ترجمانی سے جس قدر نزدیک اور حقیقت پر مبنی ان کا موقف ہے کسی اور کا نہیں، تحریک ترک موالات میں جب قائمین کانگریس نے یہ صدی کی کانگریز کے ساتھ ہر قسم کا تعلق ختم کیا جائے تو انہوں نے کہا کہ صرف کانگریز سے ہی کیوں ہندو سے کیوں نہیں؟ ہر مشرک اور تمام کافر کے بارے میں ترک موالات کا وہی حکم ہے جو کانگریز کے بارے میں ہے پھر ہندو کے ساتھ مل کر کانگریز کے خلاف یہ تحریک چلانا گاندھی کی آندھی میں رفق رہنے کے مترادف تھا۔ اعلیٰ حضرت (امام احمد رضا) نے جو اس سلسلہ میں سیاسی بصیرت کا منشا ہوا کیا ہے وہ حقیقتاً مسلمانوں کی فلاح و بہبود کے عین مطابق تھا“ (۵۴)

تحریک ترک موالات کو من و عن تسلیم کر لینے میں کتنی شرعی قباحتیں تھیں اور اس سلسلہ میں ملے ہوئے حق کا رجحان کیا تھا؟ اس کی صراحت ڈاکٹر سید جمال الدین اسلم سابق پروفیسر شعبہ تاریخ جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی نے اس طرح کی ہے۔

”ان کا خیال تھا کہ ہندو مسلم اتحاد کے ذریعہ شعائر دینی جیسے قربانی گاؤں ختم کیا جا رہا ہے۔ اصل مقصد خلافت کی حفاظت نہیں سوراخ ہے اور چونکہ ملک کی

اکثریت ہندوؤں کی ہے ہذا سوراخ کا مطلب ہندو راج ہوگا۔ خلافت مذہبی تحریک ہے تو اس کی قیادت ایک مشرک کے سپرد کیوں کی گئی ہے؟۔ مشرک کو منبر رسول پر کیوں بٹھایا گیا؟۔ کیوں مسلم لیڈروں نے قشقہ لگوا یا اور مشرک کی مٹکلی اٹھائی؟۔“ (۵۵)

لیکن بعض علمائے حق جس میں بدایوں اور فرنگی محل مکھنؤ کے علماء پیش پیش تھے ان تحریکوں کا ساتھ دیا اور ہر طرح گاندھوی سیاست کی تائید کی۔ امام احمد رضا قادری نے ایسے علماء کا تعاقب کیا جو سنی علماء امام احمد رضا قادری کے قلم کا نشانہ بنے ان میں مولانا عبد الماجد بدایونی اور مولانا عبد الباری فرنگی محلی بطور خاص قابل ذکر ہیں۔

مولانا عبد الباری فرنگی محلی مولانا ابوالکلام آزاد اور مسٹر گاندھی کے ہم نوا تھے ترک موالات میں ان کا وہی نظریہ تھا جس کے علمبردار گاندھی جی تھے۔ ایک عرصہ تک انہوں نے اسی نظریہ کی اشاعت بھی کی جب کہ امام احمد رضا قادری کو ان کے اس نظریہ کا علم ہوا تو انہوں نے مولانا عبد الباری فرنگی محلی کے پاس کئی خطوط ارسال کئے جس میں ترک موالات کو تسلیم کر لینے سے جو شرعی قباحتیں لازم آتی تھیں اس کی طرف اشارہ تھا۔ حیرت انگیز پہلو یہ ہے کہ مولانا عبد الباری جو اسرار علوم قرآنی کے ماہر تھے اور مذہبیات پر گہری نظر بھی رکھتے تھے۔ تحریک ترک موالات سے کیوں متاثر ہوئے اور کس طرح مولانا ابوالکلام آزاد مسٹر گاندھی کی آندھی میں بہہ گئے؟ کچھ کہ نہیں جاسکتا۔ بہر حال امام احمد رضا قادری کی مسلسل خط و کتابت کے بعد ان کے سامنے حق آشکار ہو گیا اور وہ گاندھی جی کی اس تحریک سے قطع تعلق ہو کر امام احمد رضا قادری کے افکار و نظریات کی تائید کرنے لگے۔ مولانا کوثر نیازی رقمطراز ہیں۔

”جب ہر طرح حق آشکار ہو گیا تو انہوں نے اعتراف جرم میں تساہی نہیں برتی

اور ترک موالات سے اپنی توبہ کا اعلان شائع کر دیا اس توبہ نامہ میں درج ذیل

عبارت درج تھی۔

”مجھ سے بہت سے گناہ سرزد ہوئے ہیں کچھ دانستہ اور کچھ نادانستہ مجھے ان پر ندامت ہے زبانی تحریری اور عملی طور پر مجھ سے ایسے امور سرزد ہوئے ہیں جنہیں میں نے گناہ تصور نہیں کیا تھا لیکن مولانا احمد رضا خاں فاضل بریلوی انہیں اسلام سے انحراف یا گمراہی یا قتل مواخذہ خیال کرتے ہیں۔ ان میں سب سے میں رجوع کرتا ہوں جن کے لئے پیشروؤں کا کوئی فیصلہ یا نظیر موجود نہیں ان کے بارے میں میں مولانا احمد رضا خاں کے فیصلوں اور فکر پر کامل اعتماد کا اظہار کرتا ہوں (۵۶)

علی برادران کے پیر و مرشد مولانا عبد الباری فرنگی مکی سے ترک موالات کی حمایت پر مولانا احمد رضا خاں قادری نے جو مراسلت کی اس میں کچھ اشعار بھی تھے جس میں حالات حاضرہ کا بھرپور جائزہ ہے اور اس تحریک کے قائدین پر کڑی تنقید بھی جن اشعار میں مولانا ابوالکلام آزاد کو ہدف تنقید بنایا گیا ہے۔ اس میں درج ذیل اشعار خصوصی اہمیت کے حامل ہیں۔

دانی چہ کرد ابو الکلام آزاد آزاد ز دیں و شرع و اسلام و رشاد
 بستودہ صفات و پاک ذاتش گفتہ در خطبہ جمعہ حمد گاندھی بنہاد
 دانی چہ شد ابو الکلامت معلم گفتا من بہر ہندوم مستسلم
 گر بر ہندو گزند سے آید ز افغان بر یک ہندو فدا کنم وہ مسلم
 دانی چہ گفت ابو الکلام رخ زرد عیسی نہ نبی بود و نہ شرعے آورد
 برادر کشیدند و یہودش کشتند بنگر کہ بحرف قرآن رو کرد

امام احمد رضا قادری کے ان اشعار کا کوئی نہ کوئی پس منظر اور حقیقت ضرور ہے کچھ

اشعار تو اس پس منظر میں ہیں جو ابوالکلام آزاد نے ناگ پور خلافت کانفرنس میں گاندھی کی تعریف میں کہے تھے، اخبار ”زمیندار“ اور اخبار ”تاج“ جبل پور میں ص ۱۰۸ کی صراحت کے مطابق انہوں نے خلافت کانفرنس کے پنڈال میں جمعہ پڑھایا اور خطبے میں گاندھی جی کی صداقت و حقانیت پر قسمیں کھائیں اور لہ آباد کے ایک جلسہ عام میں کرسی صدارت سے اعلان فرمایا کہ:

مقامات مقدسہ کا فیصلہ اگرچہ ہمارے حسب دل خواہ بھی ہو جائے تب بھی اس وقت تک چین نہ یں گے جب تک گنگا اور جمنا کی مقدس سرزمین کو آزاد نہ کرا لیں
 گئے“ (۵۸)

ان اشعار کی روشنی میں یہ اندازہ لگانا آسان ہو گیا ہو گا کہ مولانا ابوالکلام آزاد کے دل میں مسلمانوں کے لئے کس درجہ ہمدردی تھی ہمارے خیال سے اگر انہیں امت مسلمہ سے واقعی الفت و محبت ہوتی تو وہ ہرگز یہ نہ فرماتے۔

”اگر کسی ہندو کو افغان سے کوئی تکلیف پہنچی تو میں ایک ہندو کی خاطر دس مسلمانوں کا خون بہانا روا سمجھوں گا۔“

یہ تھی قوم کے سچے ہمدرد کی مخلصانہ سچی ہمدردی کی باتیں جنہیں ان کے قلمببین آج ”امام الہند“ کہہ کر خراج تحسین و عقیدت پیش کرتے ہیں۔

مگر ان ابن الوقتوں کے برخلاف امام احمد رضا قادری نے مولانا ابوالکلام کی سیاسی زندگی کو مد نظر رکھ کر حقائق و معارف کی روشنی میں جو نظریہ قائم کیا تھا وہ صد فی صد صحیح اور مبنی بر حقیقت تھا۔

آزاد مگر نہ تو بے شک مشرک نہ مسلم می وہی پنے یک مشرک
 ز اسلامت اگر بہرہ بدے میگردے بر ناخن مسلمے فدا لک مشرک (۵۹)

تحریک خلافت جس کے زیر سایہ تحریک ترک موالات کی نشوونما ہوئی امام احمد رضا

قدری نے اس تحریک سے متعلق بھی اپنی رائے کا اظہار کیا ہے اور جو لوگ اس تحریک میں پیش پیش تھے ان پر کڑی تنقیدیں کی ہیں۔ دواء العیش فی الأبیحة من قریش تحریک خلافت کے باطل اصولوں کی تردید میں معرکہ آرا تصنیف ہے۔ کتاب کی تیسری فصل مولانا ابوالکلام آزاد کے رسالہ خلافت کے مندرجات پر تنقید اور ان کی سیاسی اور قیاسی لغزشوں پر گرفت کے لئے خاص ہے۔

مولانا ابوالکلام آزاد بزعم خویش میدان سیاست کے شہسوار اور بحر علم و ادب کے درآبدار تھے مگر امام احمد رضا قادری کے نزدیک ان کا علمی مقام کیا تھا اس کا اندازہ درج ذیل عبارت سے لگایا جاسکتا ہے۔ وہ مولانا عبدالباری کو تو علماء میں شمار کرتے تھے مگر مولانا ابوالکلام آزاد کو خاطر میں نہ لاتے تھے۔ مولانا آزاد کے بارے میں فرماتے ہیں۔

”کسی پرچہ اخبار کی ایڈیٹری اور چیز ہے اور حدیث و فقہ کا سمجھنا اور، وہ من کا ترجمہ

سے ”اور“ ان“ کا ترجمہ تک رہنے سے نہیں آتا“ (۶۰)

مولانا ابوالکلام آزاد کو اگر مذہب کا درک ہوتا تو سب سے زیادہ اس درجہ نہ بھکتے اور زبان و قلم سے وہی کہتے جو قرآن و حدیث کے مطابق ہوتا۔ ان کی اسی علمی سطحیت کے پیش نظر امام احمد رضا قادری انہیں ”مسٹر“ کہا کرتے تھے۔ اس سلسلہ میں وہ کہاں تک حق بجانب تھے اس کا صحیح اندازہ اسی وقت ممکن ہوگا جب مولانا ابوالکلام آزاد کی طرح امام احمد رضا قادری کی شخصیت کو پڑھا جائے اور ریسرچ و تحقیق کے لئے ان کی زندگی کے تمام پہلوؤں کو موضوع بنایا جائے۔

امام احمد رضا قادری کا مولانا ابوالکلام آزاد سے کوئی موازنہ نہیں شاید اسی لئے انہوں نے کبھی کسی معاملے میں آزاد کو اپنے منہ نہ لگایا۔ ان کے تلامذہ ہی مولانا آزاد کا ترکیبہ ترک کی جواب دینے کے لئے کافی تھے۔ چنانچہ جمعیت العلماء کانفرنس بریلی جس کا دستور بالا میں ذکر ہو چکا ہے اس کانفرنس کے انعقاد کے موقع پر سرزمین بریلی پر ایک

ہنگامہ تھا۔ ۱۲/۱۳/۱۴ رجب ۱۳۳۹ھ / ۲۲/۲۳/۲۴ مارچ ۱۹۲۱ء میں مولانا آزاد کی صدارت میں بریلی کی سرزمین پر منعقد ہونے والی کانفرنس کو اہل بریلی کبھی فراموش نہیں کر سکتے۔ اس کانفرنس میں جماعت رضائے مصطفیٰ کے کارکنان بھی شریک ہوئے جس میں صدر الشریعہ مولانا امجد علی اعظمی، صدر الافاضل مولانا نعیم الدین مراد آبادی، رئیس المتکلمین مولانا سید سلیمان اشرف اور حضرت مولانا مفتی محمد برہان الحق جبل پوری بطور خاص قابل ذکر ہیں۔ مولانا سید سلیمان اشرف نے قیادت اور ترجمانی کے فرائض انجام دئے۔ اس کانفرنس کے انعقاد کے کوئی ساڑھے سات ماہ بعد ۲۵ صفر المظفر ۱۳۴۰ھ / ۲۸ اکتوبر ۱۹۲۱ء کو امام احمد رضا قادری کا اپنے محبوب حقیقی سے وصال ہوا۔ لیکن مولانا آزاد کے دست راست اور معتمد خاص عبدالرزاق ملیح آبادی نے فاضل بریلوی سے متعلق جو تاریخ اور واقعہ گڑھا ہے وہ پڑھنے کے قابل ہے۔

”گلتے سے مولانا کے ساتھ بریلی میں بھی پہنچا۔ رات کو اجلاس تھا مگر شام ہی

سے خبریں آنے لگیں کہ کانفرنس نہیں ہونے پائے گی احمد رضا خاں تو بے شک

مرحوم ہو چکے ہیں مگر ان کے صاحبزادے احمد رضا خاں تو موجود ہیں (۶۱)

یہ عبدالرزاق ملیح آبادی کی کذب بیانی کی ایک مثال تھی اس سے پہلے وہ اور بھی

اتہام مولانا احمد رضا قادری پر گھا چکے تھے جن میں سے چند یہ ہیں۔

۱۔ فاضل بریلوی ایمان ابو طالب کے قاتل تھے۔

۲۔ فاضل بریلوی نے شیخ دحدان علیہ الرحمہ کے خلاف کوئی کتاب لکھی تھی

۔ فاضل بریلوی تحریک خلافت تحریک ترک موالات اور تحریک ہجرت کے اس لئے مخالف

تھے کہ انگریزوں کے مفاد میں نہ تھیں۔

۳۔ فاضل بریلوی اپنے اور اپنے معتقدین کے سوا تمام دنیا کے مسلمانوں کو

(معاذ اللہ) بقول ملیح آبادی کے کافر بلکہ ابو جہل سے بڑھ کر کافر جانتے۔ (۶۲)

مولانا ابوالکلام آزاد کے معتمد خاص کا یہ بیان پڑھنے کے بعد مولانا ابوالکلام آزاد کا یہ خط بھی پڑھے جو انہوں نے کانفرنس کے دوران امام احمد رضا قادری کی بارگاہ میں ارسال کیا تھا تا کہ امام احمد رضا قادری کے موت و حیات کے بارے میں فیصلہ کرنے میں آسانی ہو۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بریلی ۱۳ رجب ۱۳۳۹ھ

بخدمت جناب مولانا احمد رضا خاں صاحب بریلوی دام مجدہم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

”مسئلہ تحفظ وصیانت خلافت اسلامیہ، ترک موالات و اعانت اعدائے محرمین اسلام وغیرہ مسائل کا ضررہ کی نسبت جناب کے اختلافات مشہور ہیں۔

چونکہ جمعیتہ العمدہ کا جلسہ یہاں منعقد ہو رہا ہے اور یہی مسائل اس میں زیر نظر و بیان ہیں اس لئے جناب کی توجہ دلاتا ہوں کہ رفع اختلافات اور مذاکرہ و نظر کا یہ مناسب و بہتر موقع پیدا ہو گیا ہے۔ جناب جلسہ میں تشریف لائیں اور ان کے مسائل کی نسبت بطریق اسیب عمود فن غنیمت فرمائیں۔ میں ہر طرح عرض و گزارش کے لئے آمادہ و مستعد ہوں۔

فقیر ابوالکلام احمد کان اللہ (۶۳)

اب آپ انصاف سے بتائیں کہ ایسے مورخ جنہیں حقائق و معارف کا قطعاً علم نہ ہو اس طرح کی بے سرو پا باتیں لکھ کر مصنفین کی فہرست میں اپنا نام شامل کرنا اور بلا وجہ اپنی اہمیت کسی کے سر تھوپنا کہاں کی دیانت ہے۔ مولانا ابوالکلام آزاد کی اس تحریر اور ان کے معتمد خاص شیخ آبادی کے مذکورہ بیان ”احمد رضا خاں تو بے شک مرحوم ہو چکے ہیں مگر ان کے صاحبزادے مولانا حامد رضا خاں تو موجود ہیں“ کے تناظر میں تبصرہ کرتے ہوئے

مولانا میں اختر مصباحی رقم طراز ہیں۔

”زندہ درگور کرنا شاید اسی کو کہتے ہیں اور یہی وہ خدمات جلیلہ ہیں جن کے صلے میں ایسے مورخین کو تاریخ دنی بلند نظری اور روشن خیالی کے تمغہ جات پیش کئے جاتے ہیں جو یقیناً ایک المیہ سے کم نہیں، اصحاب عدل و انصاف کی گردنیں اس پر شرم سے جھک جانی چاہئیں“ (۶۴)

مولانا ابوالکلام آزاد کی رفاقت میں اڑتیس سال گزارنے والے دکر آزاد کے مصنف عبدالرزاق ملیح آبادی کی حقائق سے غفلت کی یہ ایک مثال ہے۔ اس طرح اور بھی باتیں ہیں جن کا حقیقت اور واقعیت سے دور کا واسطہ نہیں مگر انہوں نے بڑے فخر کے ساتھ اپنی کتاب میں درج کیا ہے۔

جمعية العلماء، کانفرنس برٹنی میں ترک موالات کا مسئلہ موضوع بحث تھا اس مسئلہ سے متعلق مولانا آزاد متعدد مقامات پر اپنے خیالات کا اظہار کر چکے تھے مگر اس کانفرنس میں علمائے اہل سنت کے درمیان جو انہیں ناکوں پہنے جانے پڑے وہ ناقابل بیان ہے۔ جلسہ کا باضابطہ آغاز مولانا ابوالکلام آزاد کی افتتاحی تقریر سے ہوا جس میں انہوں نے فرمایا۔

”اس جلسہ میں ایسے دوست اور بھائی بھی موجود ہیں جو ہمارے مسلک سے متفق نہیں ہیں اور یہ کوئی میری بات نہیں، نیک نیتی پر مبنی اختلاف خیال۔ یقیناً امت مرحومہ کے لئے موجب رحمت ہے۔ ہذا میں اس بھی نیوں اور دوستوں سے درخواست کرتا ہوں کہ اپنے خیالات اور وجوہ اختلاف پوری آزادی کے ساتھ پیش کر کے ہمیں کسی نتیجہ پر پہنچنے میں مدد دیں (۶۵)

علمائے اہل سنت کی ترجمانی کرتے ہوئے مولانا سید سلیمان اشرف نے اظہار خیال فرمایا اور ایسی فصیح و بلیغ تقریر فرمائی کہ بقول عبدالرزاق ملیح آبادی۔

”رضا خانی جماعت کے ترجمان اور خطیب مولانا سید سلیمان اشرف تھے اور اس

میں کوئی شک نہیں کہ بڑے فصیح و بلیغ مقرر تھے۔ موصوف کی تقریر نے جو بہت

لمبی تھی کانفرنس کو ہل ڈالا اور ایسا معلوم ہونے لگا کہ اب کچھ کہنا ممکن نہیں۔ (۶۶)

مولانا سید سلیمان اشرف نے اپنی تقریر میں باطل کے پر نچے اڑا دیے۔ تحریک خلافت کے چہروں پر ہوائیاں اڑنے لگیں ایسی دھواں دھار تقریر مولانا نے جو اس موقع سے کی شاید ہی کبھی کی ہو بقول صدرالفضل حضرت مولانا نعیم الدین مراد آبادی۔

”مجمع مولوی سید سلیمان اشرف کی تقریروں کو دل لگا کر سن رہا تھا۔ لوگوں کو

شکایت ہو رہی تھی کہ مولانا بلند آواز سے تقریر کریں یہاں تک آواز اچھی طرح

نہیں پہنچتی اتنا کہبر کے نعرے لگائے جاتے تھے“ (۶۷)

الغرض جوش خطابت میں مولانا سید سلیمان اشرف نے ترک موالات سے متعلق جتنی شرعی قباحتیں تھیں سب انہوں نے مولانا آزاد کی صدارت میں منعقد ہونے والے اجلاس میں مولانا کے منہ پر کہہ ڈالیں اور بباٹنگ دہل یہ اعلان فرمایا۔

”یہ لوگ موالات کو حکم شریعت سمجھ کر نہیں مانتے ہیں یہ تو مسلمانوں کو اپنے

موافق کرنے کے لئے آئیں حدود کرتے ہیں۔ مانتے تو ہیں گاندھی کا حکم سمجھ

کر یہی وجہ ہے کہ ترک موالات کے ساتھ ہنود کے ساتھ موالات فرض سمجھتے ہیں

۔ آج تمام ہندوستان جانتا ہے کہ خلافت کمپنی صرف ترک موالات بتاتی ہے اور

ہنود سے موالات نہ تھا موالات بلکہ ان کی رضا میں فنا ہو جانا ضروری قرار دیتی

ہے“ (۶۸)

مولانا سید سلیمان اشرف کے انداز خطابت نے لوگوں کو اس درجہ متاثر کیا کہ

مولانا ابوالکلام آزاد جیسا شعلہ بار مقرر بھی دم بخود رہ گیا۔ آزاد نے جوش اور ولولہ کے ساتھ

اپنی تقریر کا آغاز کیا بقول ان کے معتمد خاں عبدالرزاق میٹھ آبادی۔

”اب سمندر میں طوفان آنے شروع ہو گئے، آتش فشاں پہاڑ پھٹنے لگے

زقروں نے زمین کو اسٹ پلٹ کر ڈالا، ستارے ششدر ہو گئے، چاند بھی انہی

طلاقت لسانی پر مہوت ہو کر رہ گیا“ (۶۹)

مگر طبع آبادی کے اس تاثر کے برخلاف اس مناظرہ کے معنی شاہد مولانا سید نعیم الدین مراد آبادی کا تاثر بالکل برعکس ہے، وہ فرماتے ہیں۔

”جس وقت ابوالکلام تقریر فرما رہے تھے میں ان کے برابر بیٹھا تھا میں دیکھ رہا

تھا کہ ان کا بدن بید کی طرح لرز رہا ہے یہ میں نہیں کہہ سکتا کہ یہ اس مقابلہ کا اثر

تھایا ان کی عادت ہی ہے“ (۷۰)

بہر حال بریلی کی جمعیت العلماء کا نفرنس اس لئے بڑی یادگار کانفرنس تھی کہ وہاں آزاد کو بڑے دشوار گزار مراحل سے دوچار ہونا پڑا ہے۔ ایک تاجر مولانا ابوالکلام آزاد کے ساتھ شریک سفر تھا اس کا بیان ہے کہ :

”ابوالکلام آزاد، جس وقت بریلی سے جا رہے تھے۔ میں ان کے ساتھ تھا۔ وہ

کہتے جاتے تھے کہ ان (علمائے اہل سنت) کے جس قدر اغراض ہیں حقیقت

میں سب درست ہیں ایسی غلطیاں کیوں کر کی جاتی ہیں جن کا جواب نہ ہو سکے

اور ان کو اس طرح گرفت کا موقع ملے“ (۷۱)

عبد الرزاق طبع آبادی نے بریلی کانفرنس کی روداد ”دکرا“ میں بڑے

گمراہ کن الفاظ میں بیان کی ہے لکھتے ہیں کہ

”مولانا ابوالکلام آزاد کی تقریر کے بعد مولانا سید سلیمان اشرف کھڑے ہوئے

اور بیان کیا کہ مولانا آزاد کی تقریر نے ہمیں مطمئن کر دیا ہے اور اب ہم تحریک

کے مخالف نہیں رہے مولانا حامد رضا خاں اٹھے اور صاف لفظوں میں فرمایا کہ

سب غلط فہمیاں دور ہو چکی ہیں اب ہم سب کے ساتھ ہیں“ (۷۲)

فیض سوانح نگار کا یہ اتنا صریح جھوٹ ہے جس سے زبان و قلم ملوث کرنے میں

کراہت ہو رہی ہے۔ مگر صلح آبادی اپنی اس کذب بیانی پر فخر کر رہے ہیں۔ دروغ گوئی جس کی عادت ثانیہ بن چکی ہو۔ لوح و قلم کی پرورش کا اسے کوئی حق نہیں پہنچتا۔ کانفرنس کی روداد کا ہر ہر لفظ از ابتدا تا انتہا مبنی بر تعصب ہے اس کذب بیانی کو سوائے اس کے اور کیا کہا جاسکتا ہے لعلہ اللہ عنی الکادیں اصل واقعہ یہ ہے۔

”مولانا حامد رضا خاں نے ابوالکلام آزاد سے فرمایا آپ تو بہ کیجئے انہوں نے کہا کس چیز سے تو آپ نے فرمایا اپنے کفریات سے یہ سن کر وہ بھوپکارہ گئے ایک طرف سے مولانا یربان میاں اعتراض کرتے ہیں۔ ایک طرف سے مولوی حسنین رضا خاں صاحب الزام لگا دیتے ہیں۔ وہ آزاد سوائے قسمیں کھانے اور اپنے اوپر لعنت کرنے اور آجھو جواب نہیں دے سکتے تھے۔ یہ تمام کارروائی کر کے مولانا حامد رضا خاں نے ان سے دستخطی تحریر چاہی انہوں (آزاد) نے روداد میں چھاپنے کا وعدہ کیا تو آپ نے فرمایا کہ جب تک ہمارے ان ستر سوالات کے جواب نہ ملیں اور ہر شخص اپنے کفریات سے توبہ نہ کرے اس وقت تک ہماری آپ کی صلح نہیں“ (۷۳)

یہ تھا اصل واقعہ جسے صلح آبادی نے حسب عادت توڑ مروڑ کر پیش کیا بہر حال معاملہ کچھ بھی ہوا امام احمد رضا قادری اور ان کے تلامذہ نے باطل کی شکست و ریخت کے لئے ہر ممکن جدوجہد کی اور خد ف شرع محمدی ﷺ بڑی سے بڑی طاقت کا ڈٹ کر مقابلہ کیا اور جوان کا سیاسی موقف تھا وہ اپنی جگہ درست اور اٹل تھا۔ جس دوران دہشتی سے انہوں نے اس وقت کام لیا تھا آج وہ ہماری نگاہوں کے سامنے ہے میاں عبدالرشید نے ”برطانوی دور میں بر عظیم پاک و بھارت کی مسلم سیاست“ کے زیر عنوان تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے جس سے امام احمد رضا قادری کے موقف کی بھرپور تائید ہوتی ہے وہ فرماتے ہیں۔

”تحریک ترک موالات اور ہجرت سے مسلمانوں کو سراسر نقصان پہنچا اور ملکی

سیاست پر ہندوؤں کی گرفت مضبوط ہوئی۔“ (۷۴)

امام احمد رضا قادری کی یہی وہ دور اندیشی تھی جس کے سبب وہ امت مسلمہ کی نظروں میں محبوب رہے۔ ایک بڑی جماعت نے ان کے نظریات کی تائید اور مذہبی نقطہ نظر کی تقلید کی۔ اکثر دانشوروں نے ان کی علمی عبقریت کو سراہا۔ موافقین و معاندین سب نے یکساں طور پر ان کی فقہی بصیرت کو تسلیم کیا۔ ان کے نام کی اکیڈمیاں، انجمنیں مدارس تنظیمیں قائم ہوئیں۔ متعدد عبادت گاہوں کو بھی ان کے نام منسوب کیا گیا۔ ہندو پاک ہی نہیں بلکہ علمی جماعت کے محققین و ریسرچ اسکالرز آج بھی ان کی تلاش میں سرگرداں ہیں اکثر خانقاہوں میں ان کی متصوفانہ زندگی کے چرچے ہیں جس قدر ان پر تحقیق ہوتی ہے اسی قدر ان کی علمی عبقریت کا پتا چلتا ہے۔ خدا جانے وہ کتنی خوبیوں کے مالک تھے دنیا کے ہر گوشہ میں ان کی علمی عظمت کا اعتراف کرنے والے مل جائیں گے۔ اس کے برخلاف مولانا ابوالکلام آزادؒ امام الہند بن کر برصغیر کی وسعتوں میں گم ہو گئے۔ جب انہوں نے تقلید سے انحراف کیا، آباء و اجداد کے مسلک سے روگردانی کی، تو بعد ممت ان کی تقلید کوئی کیوں کر کرے؟۔ دنیا سے رخصت ہوتے ہی وہ تقفل اور بے امتیازی کا شکار ہو گئے۔ ان کے نام پر حکومت ہند نے مسلمانوں کی خوشنودی کے لئے ایڈمیاں ضرور قائم کی ہیں مگر ان کی ہمہ جہت شخصیت پر وہاں کتنا کام ہو رہا ہے وہ اہل علم پر مخفی نہیں۔

مصادر و ماخذ

- ۱۔ مفت روزہ ”چٹان“ جلد ۱۸ شمارہ ۷ ص ۳۳ لاہور
- ۲۔ روزنامہ جنگ کراچی ص ۶ جنوری ۱۹۷۹ء بحوالہ گنہ گناہی ص ۴۳
- ۳۔ مفت روزہ ”چٹان“ جلد ۱۸ شمارہ ۷ ص ۳۳ لاہور
- ۴۔ آزاد کی کہانی خود آرزو کی زبانی ص ۱۴۰ ادبی ۱۹۵۸ء
- ۵۔ ذکر آزاد، عبدالرزاق طبع آبادی ص ۲۱ کلکتہ ۱۹۶۰ء
- ۶۔ آزاد کی کہانی ابوالکلام آزاد ص ۳۶۱ ادبی ۱۹۵۸ء
- ۷۔ آزاد کی کہانی ابوالکلام آزاد ص ۳۶۱
- ۸۔ مفت روزہ الجمعۃ ص ۲ جنوری ۱۹۷۱ء
- ۹۔ ابوالکلام آزاد۔ احوال و آثار مصنفہ مسعود الحسن عثمانی ص ۷۵ لکھنؤ ۱۹۷۷ء
- ۱۰۔ الہلال، ابوالکلام آزاد ۸ ستمبر ۱۹۱۲ء
- ۱۱۔ مفت روزہ چٹان۔ لاہور ص ۲۸
- ۱۲۔ اخبار مشرق۔ گورکھپور جلد ۱۵ ص ۱۳ جنوری ۱۹۳۱ء
- ۱۳۔ ابوالکلام آزاد کی تاریخی شخصیت جلال الدین قادری ص ۳۲ لاہور ۱۹۸۰ء
- ۱۴۔ اقبال کے آخری دو سال، عاشق حسین بنالوی ص ۱۶۴ اقبال اکاڈمی کراچی ۱۹۶۱ء
- ۱۵۔ مسلم اندیا، کاش البرنی ص ۱۳۵ سٹارٹ پبلشنگ کمپنی لاہور ۱۹۳۲ء
- ۱۶۔ ترجمان القرآن، ابوالکلام آزاد جند اول ص ۱۶۳
- ۱۷۔ تحریک آزادی ہند اور مسلمان، ابوالاعلیٰ مودودی ص ۷۹ لاہور ۱۹۷۰ء
- ۱۸۔ بیس بڑے مسلمان، عبدالرشید ارشد مکتبہ اسلامیہ لاہور ۱۹۸۳ء
- ۱۹۔ اشتہار منجانب یوسف کھرگ پوری مورخہ ۲۱ دسمبر ۱۹۲۰ء الہ آباد

- ۲۰۔ دوام الخیر جماعت رضائے مصطفیٰ ص ۲۴ مطبوعہ ۱۳۴۰ھ
- ۲۱۔ دوام العیش۔ امام احمد رضا قادری ص ۶۳ بریلی
- ۲۲۔ ابو، کلام آزادی تاریخی شکست، جلال الدین نوری ص ۸۰ لاہور
- ۳۲۔ گناہ بے گناہی، پروفیسر مسعود احمد ص ۶۵
- ۴۴۔ کلمۃ الحق معین الدین اجیری دہلی ۱۹۲۱ء بحوالہ گناہ بے گناہی ص ۴۴
- ۲۵۔ دوام العیش، امام احمد رضا قادری ص ۶۸
- ۲۶۔ خطبات آزاد، ملک رام ص ۲۰۵ دہلی ۱۹۷۴ء
- ۲۷۔ تبرکات آزاد، غلام رسول مہر ص ۱۶۴ دہلی ۱۹۶۳ء
- ۲۸۔ روزنامہ لاہور ص ۳ کالم ۱ ۲۱ اکتوبر ۱۹۲۰ء
- ۲۹۔ ابدال مقدمہ ص ۸۰، تردیش اردو اکاڈمی لکھنؤ ۱۹۸۸ء
- ۳۰۔ انوار رضا ص ۴۹۰ لاہور ۱۳۹۷ھ
- ۳۱۔ انوار رضا ص ۴۷۳
- ۳۲۔ الحجۃ المؤتمنۃ فی آیۃ الممتحنۃ، امام احمد رضا حاشیہ ص ۲ بریلی ۱۳۳۹ھ
- ۳۳۔ الحجۃ المؤتمنۃ فی آیۃ الممتحنۃ ص ۵
- ۳۴۔ الحجۃ المؤتمنۃ فی آیۃ الممتحنۃ ص ۵
- ۳۵۔ الحجۃ المؤتمنۃ فی آیۃ الممتحنۃ حاشیہ ص ۳
- ۳۶۔ سورۃ مجادلہ آیت نمبر ۲۲
- ۳۷۔ سورۃ ہود آیت نمبر ۱۱۳
- ۳۸۔ سورۃ آل عمران آیت ۲۸
- ۳۹۔ الحجۃ المؤتمنۃ فی آیۃ الممتحنۃ ص ۳۹
- ۴۰۔ رسالہ رضویہ (حجۃ الممتحنۃ) ص ۱۸، ۱۷، ۱۶

- ۴۱۔ سورۃ الحشر آیت ۱۱
- ۴۲۔ الحجۃ المؤمنۃ فی آیۃ الممتحنۃ ص ۱۵۱، ۱۵۲
- ۴۳۔ سورۃ المائدۃ آیت ۵۱
- ۴۴۔ سورۃ المجادلۃ آیت ۲۲
- ۴۵۔ سورۃ المائدۃ آیت ۸۱
- ۴۶۔ سورۃ آل عمران آیت ۱۱۸
- ۴۷۔ معارف رضا جلد ہفتم ص ۱۵۷ کراچی ۱۹۸۷ء
- ۴۸۔ سورۃ توبہ آیت نمبر ۳۶
- ۴۹۔ الحجۃ المؤمنۃ فی آیۃ الممتحنۃ ص ۳۰
- ۵۰۔ الحجۃ المؤمنۃ فی آیۃ الممتحنۃ ص ۸
- ۵۱۔ اخبار سودھرم بہار شتر، اخبار روکیل امرتسر ۶ فروری ۱۹۳۶ء، ص ۳ بحوالہ امام احمد رضا
- محدث بریلوی اور تحریک پاکستان ص ۵۷ لاہور ۱۹۹۶ء
- ۵۲۔ گنجائے رانمہ، رشید احمد صدیقی ص ۳۰، ۳۱ لاہور
- ۵۳۔ النور، سید سلیمان اشرف ص ۱۰۳ اعلیٰ گڑھ ۱۹۲۱ء
- ۵۴۔ مجلہ امام احمد رضا کانفرنس کراچی ص ۳۷ کراچی ۱۹۹۰ء
- ۵۵۔ امام احمد رضا اور مولانا ابوالکلام آزاد کے افکار سید جمال الدین ص ۲۸ دہلی ۱۹۹۱ء
- ۵۶۔ دوقومی نظریہ کے حامی، ڈاکٹر اشفاق حسین قریشی ادارت خواجہ رضی حیدر وحاجی احمد مجاہد ص ۳۷ کراچی ۱۹۸۲ء
- ۵۷۔ الطاری الداری امام احمد رضا ص ۹۱ جلد ۳
- ۵۸۔ معارف رضا ص ۱۹۶ کراچی ۱۹۸۹ء
- ۵۹۔ الطاری الداری امام احمد رضا جلد ۳ ص ۹۵

- ۶۰۔ دوام العیش، امام احمد رضا ص ۶۹
- ۶۱۔ ذکر آزاد، عبدالرزاق طبع آبادی ص ۱۲۲
- ۶۲۔ امام احمد رضا اور ابوالکلام آزاد کے افکار مرکزی بزم رضا بیونڈی ص ۹۹ جون ۱۹۹۷
- ۶۳۔ مکاتیب ابوالکلام آزاد ص ۱۶۳ کراچی ۱۹۶۸ء
- ۶۴۔ امام احمد رضا اور رویداد و منکرات - سق اختر مصباحی ص ۴۳
- ۶۵۔ ذکر آزاد عبدالرزاق طبع آبادی ص ۱۲۳
- ۶۶۔ ذکر آزاد ص ۱۲۳
- ۶۷۔ دوا مغ الحیر ص ۵۶
- ۶۸۔ دوا مغ الحیر ص ۵۵
- ۶۹۔ ذکر آزاد ص ۱۲۵
- ۷۰۔ دوا مغ الحیر ص ۵۶
- ۷۱۔ دوا مغ الحیر ص ۵۷
- ۷۲۔ ذکر آزاد ص ۱۲۵
- ۷۳۔ دوا مغ الحیر ص ۵۷
- ۷۴۔ روزنامہ نوائے وقت لاہور ص ۵ مئی ۱۹۷۵ء

امام احمد رضا قادری

اور

خواجہ حسن نظامی

نظریۂ سجدۂ تعظیمی کا تقابلی مطالعہ

مصور فطرت خواجہ حسن نظامی درگاہ نظام الدین اولیاء دہلی کے صاحب سجادہ تھے اور صاحب طرز ادیب، انہوں نے نہ صرف سجدہ تعظیمی کے جواز کا فتویٰ دیا بلکہ اس پر شدت سے عمل پیرا بھی تھے۔ امام احمد رضا قادری نے بدعات و منکرات کو ختم کرنے کے لئے قلمی جدوجہد تعظیمی کو ناجائز و حرام لکھا مگر افسوس آج ان کے مخالفین ان کے متبعین کو قبر پرست اور انہیں قبر پرستوں کا امام کہتے ہوئے نہیں تھکتے ہیں۔ قبر پرستی کی ابتدا کب اور کس طرح ہوئی؟ اور جن درگاہوں پر غیر شرعی رسوم پائے جاتے ہیں ان پر کن لوگوں کا قبضہ ہے؟۔ یہ مقالہ انہی حقائق و منکرات پر مشتمل ہے۔

امام احمد رضا قادری حم و فضل اور فکر و فن کے ہمالہ تھے۔ خواجہ حسن نظامی کی بھی ذات گرامی کئی وجوہ سے یگانہ روزگار تھی۔ امام احمد رضا قادری کی ذہنی ساخت اور مذہبی پرداخت اس نہج پر ہوئی تھی کہ خلاف شرع کچھ کہنے اور کچھ لکھنے والا کتنا زبردست دانشور یا کسی عظیم خانقاہ کا سجادہ نشین ہی کیوں نہ ہوا انہوں نے کبھی کسی کو معاف نہیں کیا بلکہ اسے متنبہ فرما کر اس کی اصلاح فرمائی۔ اگر وہ کسی ایک فن میں ان کا ہم پلہ تھا تو براہ راست اس کا تعاقب کر کے مواخذہ کیا۔ ورنہ وہ کسی سائل کے جواب میں فتویٰ کے ذریعہ اس کی تردید فرمائی اور مذہب حق سے آگاہ کیا۔ ایسے ہی لوگوں میں مصور فطرت خواجہ حسن نظامی کا نام نامی اسم گرامی آتا ہے۔

خواجہ حسن نظامی اس لئے بھی مشہور تھے کہ وہ ہندوستانی مسلمانوں کے مرکز عقیدت شیخ المشائخ محبوب الہی حضرت خواجہ نظام الدین اویسی علیہ الرحمۃ والرضوان (م ۷۲۵ھ) کی عظیم الشان خانقاہ کے سجادہ نشین تھے۔ پھر ان کی مقبولیت اس وجہ سے بھی تھی کہ انہوں نے عام روش سے ہٹ کر منفرد المثل انشاء پردازی کر کے اپنی ادبی صلاحیت کا اہل علم و دانش سے لوہا منوایا تھا۔ جس کا اعتراف ارباب علم و ادب نے یکساں طور پر کیا ہے۔ مولانا عبد الماجد دریابادی کے بقول :

(خواجہ صاحب) صاحب قلم اور پائیزگی زبان میں "قلم کار" کی حیثیت سے ایک فرد تھے۔ اور اس کی شہادت میں یہاں سے لے کر عالم آخرت تک دے سکتے ہوں کہ ان کا سب البیلا انش پرداز اردو میں نہ کوئی ان کے زما نے میں پیدا ہوا اور نہ آج تک ہوا ہے۔ (۱)

یہ صاحب طرز انش پرداز ادیب دنیائے ادب میں فضل و کمال کی چوٹی پر متمکن تھا

وہ چھوٹی چھوٹی چیزیں جو ہمیشہ اہل ادب کی بے اعتنائیوں کا شکار رہیں اپنے مخصوص طرز فکر سے انہیں صفحہ قرطاس کی زینت بنائیں جنہوں نے ارباب علم و ادب کے ذوق مطالعہ کو سکون بخشا۔ اس طرح سیکڑوں چھوٹی بڑی کتابیں ان کے نوک قلم سے منصفہ شہود پر آئیں۔ متعدد مضامین اور مقالات ہندو بیرون ہند کے رسائل و جرائد اور مجلات میں شائع ہوئے۔ کئی روزنامے، سہ روزہ، ہفت وار، ہفت روزہ، اخبارات و رسائل کی اجراء آپ نے فرمائی اور ان کی ادارت کا اہم فریضہ بھی آپ نے ہی انجام دیا۔

خواجہ حسن نظامی اپنی تحریروں کی روشنی میں گونا گوں خصوصیات کی حامل شخصیت کے مالک تھے۔ ہندو مسلم اتحاد اور گنگا جمنی تہذیب کے دلدادہ ہونے کے سبب انہوں نے ایسے موضوعات پر بھی طبع آزمائی کی جو ایک مقدس آستانے کے مسند نشین ہونے کے ناطے انہیں قطعاً زیب نہیں دیتے تھے جیسے ”کرشن بیٹی“ تیرتھ یاترا“ محرم نامہ“ اور ”مرشد کو سجدہ“ تعظیم“ وغیرہ یہی ان کی وہ تحریریں ہیں جس کے سبب مذہبی حلقہ میں ان سے متعلق نفرت و بیزاری کی ہوا چلی اور کئی مکاتیب فکر نے ان پر طعن و تشنیع کے خنجر چلائے۔ چونکہ مجھے اس وقت ان کی شخصیت کا تحلیلی جائزہ مقصود نہیں اس لئے ان باتوں سے احتراز کیا جا رہا ہے۔

خواجہ حسن نظامی کی شخصیت صحیح معنوں میں ہندو، مسلم اتحاد کا سنگم تھی۔ وہ صحیح معنوں میں صبح کل کے نہ صرف ممبر دار تھے بلکہ موجودہ زمانہ میں سیکولرزم کی سچی مثال بھی تھے۔ اگر ایک طرف انہوں نے سجادہ نشینی کے اہم منصب پر جلوہ افروز ہو کر رشد و ہدایت کا اہم فریضہ انجام دیا تو دوسری طرف ”کرشن بیٹی“ لکھ کر اور ہندو تیرتھ استھانوں کی یاترا کر کے ہندو دھرم سے محبت اور مگھ و کاوا فرثوت فراہم کیا۔ ۱۹۰۵ء میں جب انہوں نے سادھوؤں اور سنتوں کا لباس پہن کر ہندو تیرتھ استھانوں کی یاترا کی تو حلقہ اسلام میں ایک بل چلی سی مچ گئی اور مائے ملت اسلامیہ نے اس تیرتھ یاترا پر کفر کا فتویٰ صادر کر دیا اس تیرتھ یاترا کی

روداد انہوں نے کتابی شکل میں ضرور مرتب کی مگر فتویٰ کفر کا شکار ہونے کی وجہ سے میری معلومات کے مطابق وہ روداد شائع نہ ہو سکی۔

خواجہ صاحب اپنی قلمی صلاحیت کی بنیاد پر عوام و خواص کے علاوہ ارکان حکومت ہند کے بھی مقربین میں سے تھے۔ جس کے باعث ۱۹۴۶ء میں ارکان حکومت نے انہیں "شمس العلماء" کے اہم خطاب سے سرفراز کیا۔ ارباب علم و ادب کے حلقہ سے "مصور فطرت" کا خطاب انہیں بہت پہلے مل چکا تھا۔ یہ سب کچھ اعلیٰ دل و دماغ رکھنے کی وجہ سے ہوا۔ بقول پروفیسر عنوان چشتی :

"خواجہ حسن نظامی کا دماغ اچھے فن کار اور دل سے صوفی کا تھا ان کی آنکھ مصور کی آنکھ تھی انہوں نے ان سب صلاحیتوں سے اپنے فن کی صورت سُرّی میں خوب کام کیا ہے اس لئے ان کی تحریروں میں ہم جس خواجہ حسن نظامی سے ملتے ہیں وہ ایک صاحب طرز ادیب کی شخصیت ہے۔ جوں جوں وقت گذرتا جائے گا ان کی اہمیت کا احساس عام ہوتا جائے گا" (۲)

خواجہ صاحب کا اصل نام سید علی حسن عرف حسن نظامی تھا سید عا شق علی نظامی کے گھر ۲ محرم الحرام ۱۲۹۶ھ / ۱۸۷۸ء کو ولادت ہوئی۔ گیارہ سال کی عمر میں ماں باپ دونوں کا سایہ سر سے اٹھ گیا بڑے بھائی سید حسن علی شاہ نے سرپرستی فرمائی۔ ۳۵ واسطوں سے شجرہ نسب حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم تک پہنچتا ہے۔

ابتدائی تعلیم "بستی نظام الدین" میں ہوئی۔ مولوی اسماعیل کاندھلوی مولوی محمد میاں کاندھلوی، مولوی محمد یحییٰ کاندھلوی، مولوی حکیم الدین پنجابی سے شرف تلمذ حاصل ہے۔ انگریزی اسکول میں بھی ایک دن کے لئے گئے۔ گنگوہ کا بھی آپ نے تعلیمی سفر کیا اور وہاں آپ نے ڈیڑھ سال کی مدت تحصیل علم میں گزار دی۔ (۳)

بیعت و ارادت اور اجازت و خلافت کا شرف آپ نے حضرت شاہ اللہ بخش

تونسوی، حضرت خواجہ غلام فرید اور پیر مہر علی شاہ چشتی نظامی گولڑوی سے حاصل کیا۔

”سلسلہ چشتیہ“ میں حضرت شاہ اندہ بخش تونسوی اور حضرت خواجہ غلام فرید

سے بیعت و ارادت حاصل کی مگر جب یہ دونوں بزرگ دنیا سے پردہ فرما گئے تو

آپ نے حضرت بابا فرید کے روحانی اشارے پر حضرت پیر مہر علی شاہ چشتی

نظامی گولڑوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے بیعت و خلافت کی دوست حاصل کی“ (۴)

خواجہ حسن نظامی پان صدی مکمل اپنے انوکھے افکار کی اشاعت کرنے کے بعد ۷۸

سال کی عمر میں ۱۰ رذی الحجہ ۱۳۷۷ھ ۱۹۵۴ء دن گذار کر مغرب اور عشاء کے درمیان اپنے

مالک حقیقی سے جا ملے اور اسی قبر میں مدفون ہوئے جسے انہوں نے پہلے ہی سے ”درگاہ بستی

نظام الدین“ دہلی میں تیار کرا رکھی تھی۔ (۵) اس طرح خواجہ صاحب، امام احمد رضا قادری

بریلوی کے پردہ فرمانے کے بعد تقریباً ۳۵ سال بقید حیات رہ کر اپنے نظریات کی اشاعت

فرماتے رہے۔

خواجہ صاحب نے اپنی کتاب ”محرم نامہ“ اور ”یزید نامہ“ میں جو

گفتشائیاں کی ہیں وہ بھی باضابطہ ایک مبسوط مقالہ کی منتقاضی ہیں۔ ”محرم نامہ“

میں انہوں نے جلیل القدر صیہبی حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر جو ضرب کاری

لگائی ہے اور ان کے ”غیر مومنانہ“ کردار کا جو ثبوت پیش کیا ہے وہ قابل توجہ ہے۔ ذیل میں

ان کی تصنیف ”محرم نامہ“ سے ایک اقتباس درج کیا جا رہا ہے۔ لکھتے ہیں۔

”بغیر سوچے سمجھے تم کو معصوم ہو جائے گا کہ حضرت عثمان غنیؓ کی شروع خلافت سے

لے کر قتل عثمان، جنگ جمل، جنگ صفین، اور آخر تک ہر بڑے چھوٹے ”فساد کی

بنیاد“ میں عمرو بن عاص کا ہاتھ ضرور تھا۔ شیعوں خارجیوں اور سنیوں نے شاید

اس طرف کم توجہ کی ہوگی اور یہ عمرو بن عاص کی خوش قسمتی ہے جو مرنے کے بعد

بھی بدنامی سے محفوظ رہے“ (۶)

حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ بہر حال ایک جلیل القدر صحابی ہیں۔ ان کی شخصیت پر خواجہ حسن نظامی کی اس افتر پردازی سے متعلق ایک سائل نے امام احمد رضا قادری کی خدمت میں ایک استفتاء ارسال کیا جس کا جواب دیتے ہوئے صحابی مذکور کے بارے میں انہوں نے اپنا موقف ان الفاظ میں واضح کیا۔

”سیدنا عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ جلیل القدر صحابی کرام سے ہیں۔ ان کی شان میں گستاخی نہ کرے گا مگر انہی۔ جس کتاب میں ایسی باتیں ہوں اس کا پڑھنا سننا سنوؤں پر حرام ہے۔ ایسے مسکے میں کتابوں کے حوالے کی کیا حاجت؟ اہل سنت کے متون عقائد میں تصریح ہے ”اصحاح کتبہ عدول لا بد کرہم الا حیر“ صحیح ہے سب کے سب اصحاب خیر و عداوت ہیں ہم ان کا ذکر نہ کریں گے مگر بھلائی سے“ (۷)

خواجہ حسن نظامی نے ہندو نوازی کا جو ثبوت مسند سجادگی پر رونق افروز ہو کر بذریعہ زبان و قلم پیش کیا ہے اس نے بھی خواجہ صاحب کو مطعون کرنے میں موثر کردار ادا کیا ہے۔ اور خواجہ صاحب نے کرشن کے جو حالات اور فضائل و کمالات بیان کئے ہیں اسے پڑھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ وہ معاذ اللہ بے حد ان کے معتقد تھے چونکہ خواجہ صاحب ایک معزز خانقاہ کے سجادہ نشین تھے۔ اس لئے واضح طور پر کرشن کے لئے ”نبی“ یا ”رسول“ کا لفظ استعمال نہ کر سکے۔ لیکن صغریٰ کبرنی اور حد اوسط کے ذریعہ انہوں نے وہی نتیجہ نکالا ہے جو ان کے ذہن و دماغ میں تھا۔ ان کی کتاب ”سکرش بیتی“ شری کرشن“ سے متعلق باطل عقائد و نظریات سے لبریز ہے۔ کرشن کی پیدائش کا نقشہ جس والہانہ انداز میں انہوں نے کھینچا ہے اسے آپ بھی پڑھئے اور ان کی اسلام دوستی پر ماتم کیجئے لکھتے ہیں۔

”سنو استقبال کو آگے بڑھو، کرشن جی پیدا ہوتے ہیں، نور کی چادر تانو، اس سر

الہی کو اغیار کی آنکھ سے بچاؤ“ (۸)

پھر اسی کتاب کے صفحہ ۳۳ پر ”کنہیا کو وحدت کا سمندر“ ص ۳۲ پر حذا
کاشول ”پھر ص ۳۳ پر ”کنہیا کو اقلیم وحدت کا بادشاہ“ لکھا اور ہزاروں سلام کی
ڈالیاں ان پر نچاؤ کرکیں۔ افسوس یہ ہے کہ لالہ لاجپت رائے شری کرشن کو اوتار ماننے، گیتا
کو ان کی تصنیف تسلیم کرنے سے انکار کریں خود بقول خواجہ حسن نظامی :

”وہ (لالہ لاجپت رائے) کرشن کو نہ اوتار مانتے ہیں نہ مذہبی رہنما اور غضب یہ

ہے کہ وہ اس سے بھی انکار کرتے ہیں“ ”گیتا“ شری کرشن کی تصنیف ہے“ (۹)

اب آپ انصاف و دیانت کا خون کئے بغیر یہ فیصلہ کریں کہ کیا یہی دل لگتی بات
ہے کہ لالہ لاجپت رائے ہندو مذہب کے ولد ادوہ اور علمبردار ہو کر اس طرح کا عقیدہ رکھیں؟
اور خواجہ صاحب ملت اسلامیہ کے مرکز عقیدت درگاہ نظام الدین اولیاء کے سجادہ نشین ہو کر
کرشن کو پیغمبر ماننے پر اصرار کریں جب یہ صورت حال ہو تو اس کے علاوہ اور کیا کہا جاسکتا ہے
”چو کفر از تعبہ برخیزد بماند مسلمان“

اس طرح کے اور بھی بیشتر مسائل ہیں جن کی روشنی میں خواجہ حسن نظامی کی
شخصیت کا مطالعہ دلچسپی سے خالی نہ ہوگا لیکن ذیل میں عنوان تحریر کی مناسبت سے مجدد
تعظیمی کی حلت و حرمت، جواز و عدم جواز سے متعلق تفصیلی گفتگو اس نہج سے کی جا رہی ہے
کہ عالم اسلام کے دونوں مراکز عقیدت امام احمد رضا قادری اور مصور فطرت خواجہ حسن
نظامی کی اسرار شریعت سے آشنائی اور دین فطرت سے آگاہی اور آفتاب نبوت ﷺ سے
الفت و محبت کا اندازہ لگایا جاسکے۔

خواجہ حسن نظامی کی یوں تو تمام تحریریں معلوماتی اور دلچسپی سے پڑھی جانے والی
ہوتی ہیں لیکن ان کی وہ تحریر جو انہوں نے مرشد کو مجدد ”تعظیم کے جواز سے متعلق سپرد قلم کی
ہے اس نے حلقہ ”علم و ادب میں ہل چل مچا دی ہے۔ سوائے غیر مقلدین کے غلوہ علمائے
دیوبند نے بھی اسے ناپسندیدگی کی نظر سے صرف دیکھا ہی نہیں بلکہ اس کی بھرپور تردید کی۔

علمائے غیر مقلدین نے تو ”ہمدرد اہل حدیث“ کا ایک شمارہ اس کے جوابی تردید کے لئے خاص کر دیا۔ مولوی عبدالستار کل نوری نے ”مرشد کو سجدہ“ نعظیم کے جواب میں ”خالق کو سجدہ“ نعظیم کے نام سے جو جواب لکھا وہی رسالہ ”ہمدرد اہل حدیث“ ج ۲ نمبر ۳، ۴ بابت ماہ شوال و ذیقعدہ ۱۳۳۹ھ میں نامی پریس دہلی سے طبع ہو کر شائع ہوا۔ مولوی مفتی عبدالستار کل نوری نے سرورق پر اپنے رسالہ کا موقف واضح کرتے ہوئے لکھا ہے۔

”اس رسالہ میں مرشد کو سجدہ تعظیمی کے شرک ہونے پر دلائل قرآن شریف، احادیث و تفسیر، اقوال علمائے کرام و مشائخ صوفیائے عظام سے جمع کئے گئے ہیں اور ذات باری تعالیٰ ہی کو اس سجدہ کا مستحق اور حقدار ثابت کیا گیا ہے“ (۱۰)

خواجہ حسن نظامی کے اس رسالہ کو علمائے دیوبند نے آڑے ہاتھوں لیا اور مولانا زاہد القادری حنفی اتروادی نے ”انور العظیم فی رد سجدہ نعظیم“ (خواجہ حسن نظامی پر کفر کا فتویٰ) کے نام سے چالیس صفحہ پر مشتمل ایک رسالہ مرتب کیا جس پر بقول مرتب مقتدر و اجلہ حاملان شریعت و علمائے ہند کی اہم تصدیقات ہیں۔ اس رسالہ کو شیخ محمد فضل حسین صدیقی نے ہلال پریس دہلی سے طبع کرا کر ۱۳۴۱ھ میں شائع کیا ہے۔

اس رسالہ میں مولوی احمد علی محدث ”دارالعلوم فتح پوری“ دہلی۔ مولوی اشرف علی تھانوی، مولوی کفایت اللہ صدر جمعیۃ العلماء ہند و دارالافتاء دہلی، مولانا مفتی محمد مظہر اللہ امام مسجد فتح پوری دہلی، مولانا مفتی محمد امانت اللہ صدر المدرسین ”دارالعلوم لطفیہ“ علی گڑھ، مولوی مفتی محمد ابراہیم مدرس ”مدرسہ عالیہ محمدیہ عربیہ“ دہلی، مولوی کرامت اللہ خاں، مولوی شرف الحق حنفی، مولوی عزیز الرحمن مفتی دارالعلوم دیوبند کے فتویٰ درج ہونے کے علاوہ مولوی ظفر احمد مجددی، مولوی رشید احمد حنفی، مولوی عبدالوہاب مہاجر

مدنی مولوی ابو یحییٰ عبد الحنفی بن عبد الحق، مولوی عبد الجبار، مولوی ابوالخلیل عبد الجلیل ملتان، مولوی ابوسلیم محمد مستقیم کی تصدیقات ہیں۔

لیکن ان تمام تردیدی تحریروں میں سب سے اہم اور مستند تحریر جو خواجہ حسن نظامی کے رسالہ ”مرشد کو سجدہ تعظیم“ کی تردید اور جواب میں لکھی گئی وہ ”الربدة الركبة لتحريم سجود التحية“ ہے جو اعلیٰ حضرت مولانا شاہ امام احمد رضا خاں قادری کے نوک قلم سے منصفہ شہود پر آئی ہے۔ یہ رسالہ اس استفتا کے جواب پر مشتمل ہے جسے مولوی حافظ عبد السمیع نے ۹ رمضان المبارک ۱۳۳۷ھ کو ”مدرسہ ابراہیمیہ“ پھانک شیخ سلیم بنارس اور مظاہر اسلام نبیرہ نواب ممتاز علی خاں نے دروازہ خیرنگر میرٹھ سے ۲۹ شوال ۱۳۳۷ھ کو ارسال کیا تھا۔ مولوی عبد السمیع صاحب نے اپنے استفتا کے ساتھ ”نظام المشايخ“ دہلی کا غالب وہ شمارہ بھی ارسال کیا تھا جس میں مرشد کو سجدہ تعظیم سے متعلق بحث شائع ہوئی تھی۔ استفتا کا جواب دیتے وقت امام احمد رضا قادری کے پیش نظر غالباً وہی بحث تھی۔ سجدہ تعظیم سے متعلق استفتا کا مکمل جواب فیض بریلوی نے تو اسی وقت دے دیا تھا لیکن کتابی شکل میں اس رسالہ کی باضابطہ شاعت پہلی بار ۱۹۷۷ء میں ہوئی دوسری بار اس رسالہ کو ”نوری بک ڈپو“ لاہور نے صاحبزادہ سید محمد حسن گیلانی کے زیر اہتمام ”حرمت سجدہ تعظیم“ کے نام سے ایک سو نو ۱۰۹ صفحات پر مشتمل ”لبائے پرنٹر“ لاہور سے طبع کرا کر شائع کیا۔ راقم کے پیش نظر اس وقت یہی رسالہ ہے۔ اس رسالہ کے تعلق سے مولوی عبدالحی ندوی (م ۱۹۳۲ء) لکھتے ہیں۔

”والف فیہا رسالۃ سماھا ”الربدة الركبة لتحريم سجود التحية“

وہی رسالۃ جامعۃ ندل علی غرارة علمہ وقوة استدلالہ“ (۱۱)

(انہوں نے حرمت سجدہ تعظیم پر ایک جامع رسالہ ”الربدة الركبة لتحريم

السجود التحية“ تصنیف کیا جو ان کی غزالت علم اور قوت استدلال پر گواہ ہے)

موسیقی کے ساتھ قوالی آپ کے نزدیک حرام ہے اور تعزیہ داری بھی، ندوی صاحب لکھتے ہیں۔

”ومع ذلك بحرم العباد المرأمر و بحرم صبح الصرائح منسوبة“

الی الحسین علیہ و علی آباءہ السلام“ (۱۲)

(انہوں نے) آیات موسیقی کے ساتھ قوالی اور تعزیہ کی حرمت پر بھی رسالے لکھے)

فاضل بریلوی کے رسالہ ”الردۃ الرکیۃ لتحريم سجود التحية“ کی ترتیب جدید آسان اور سہل انداز میں مولانا محمد صدیق ہزاروی نے ”حرمت سجدہ تعظیمی۔ احادیث کی روشنی میں“ کے نام سے کی ہے جسے ”ادارہ تحقیقات امام احمد رضا“ کراچی نے اگست ۱۹۹۱ء میں امام احمد رضا انٹرنیشنل سیمینار کے موقع پر جس میں راقم السطور بحیثیت مقالہ نگار موجود تھا۔ شائع کیا ہے۔ اس کتاب میں بحث کا خلاصہ کرتے ہوئے مولف کتاب نے لکھا ہے۔

”۱۔ سجدہ عبادت یا تعبدی سجدہ کسی دور میں بھی مخلوق کے لئے جائز نہیں رہا۔

کیوں کہ یہ اس ذات کو کیا جاتا ہے جو معبود حقیقی ہے اور اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو معبود ماننا شرک ہے، جب کہ شرک کسی زمانہ میں بھی جائز نہیں رہا۔

۲۔ سجدہ تحیت (یا سجدہ تعظیمی) یہ سجدہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک مخلوق کے لئے جائز رہا ہے کیوں کہ اس کا مقصد مسجود الیہ کی تعظیم کرنا ہے اسے خدایا معبود ماننا نہیں حضرت آدم علیہ السلام کو فرشتوں نے اور حضرت یوسف علیہ السلام کو ان کے والدین اور بھائیوں نے سجدہ کیا لیکن اب خاتم النبیین حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی شریعت میں کسی کو سجدہ جائز نہیں۔ (۱۳)

خواجہ حسن نظامی کا رسالہ ”مرشد کو سجدہ تعظیم“ جو اس وقت موضوع بحث ہے۔ میرے پیش نظر رسالہ کا دوسرا ایڈیشن ہے۔ جسے ”ابن عربی کا رکن حلقہ مشائخ

دہلی“ نے ماہ جمادی الاخریٰ ۱۳۴۱ھ میں لالہ ٹھاکر داس کے دلی پرنٹنگ ورکس دہلی سے طبع کرا کر شائع کیا ہے۔ جب کہ اس رسالہ کی پہلی اشاعت رمضان المبارک ۱۳۳۸ھ میں ہوئی تھی۔ مصور فطرت خواجہ حسن نظامی نے اپنی تصنیف ”مرشد کو سجدہ تعظیم“ کے سرورق پر موضوع کے تعلق سے اپنے عقیدہ کا اظہار ان لفظوں میں کیا ہے۔

”اس رسالہ میں تعظیسی سجدہ کے مباح ہونے کے دلائل قرآن مجید احادیث و تفسیر و احوال و احادیث علماء و مشائخ عظام سے جمع کی گئیں ہیں اور ان سب پر حوالہ قائم کر کے سجدہ تعظیم کی اہمیت ثابت کی گئی ہے۔“

خواجہ حسن نظامی کا یہی وہ عقیدہ ہے جو تحریری شکل میں منصہ شہود پر آیا جس کے جواب میں ہر مکتبہ فکر کے علماء نے کتابیں لکھیں اور خواجہ صاحب کے دلائل کو تار عنکبوت کی طرح توڑ مروڑ کر رکھ دیا۔

سجدہ تعظیسی سے متعلق کچھ بحثیں ”نظام المشائخ“ دہلی میں شائع ہوئیں تو خواجہ صاحب کے مریدین نے اسے بے حد پسند کیا لیکن ساتھ ہی ساتھ ارباب علم و فضل کی مجلسوں میں اس سے متعلق چمٹی گویاں شروع ہو گئیں جس کا اختتام جولائی کتابوں کی اشاعت پر ہوا۔ اس کا اعتراف خواجہ صاحب نے ان لفظوں میں کیا ہے۔ خدا کے بندوں نے اسے پسند کیا اور مزید اہمیت کی ضرورت ظاہر کی بعض نے اس سے اختلاف کیا اور اپنے دلائل کا جواب مانگا۔ (۱۴)

اس تصنیف سے منظرہ کی گرم بازاری خواجہ صاحب کا ^{مطمح} نظر نہ تھا اور نہ ہی اسے وہ پسند کرتے تھے اس تصنیف سے مقصود صرف اور صرف پیرومرشد سے اظہار عقیدت تھا بس۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں۔

”سجدہ تعظیسی کی بحث مقصود نہیں طالبان کے علمینان کے لئے اپنی معلومات اور عقائد کا اظہار ہے جو شک میں ہیں اور شبہ سے سجدہ تعظیسی کا انکار کرتے ہیں

وہ بھی میرے اپنے ہیں غیر نہیں اور جن کا اس مسئلہ پر ایمان ہے وہ بھی شک کرنے والوں سے جدا نہیں۔ اگر کوئی صاحب تحریر اس کو دیکھ کر اعتراض کی زبان کھولیں گے تو میرے منہ سے بازوشت کی آواز ان کو سنائی نہ دے گی جس کا جی چاہے مخالفت کرے اور جس کے جی میں آئے تردید لکھے۔ میری طرف سے سوائے سکوت کے اور کوئی جواب نہ ہوگا کہ میں جس مرشد کے سامنے زمین پر سر رکھے ہوں یہ رسالہ منہ پر ہوں اس کا ارشاد یہی ہے کہ حق کو پیش کر دو مخالف کے حملہ کا جواب نہ دو" (۱۵)

خواجه صاحب نے جیسے ہی "سجدہ تعظیمی" سے متعلق اپنے موقف کو واضح کیا حلقہ مریدین کو چھوڑ کر باقی تمام طبقوں کی طرف سے اس کی مذمت ہونی شروع ہو گئی معتز ضیہ نے آسمان پر سر اٹھایا مگر خواجه صاحب مہر بر لب سکوت اختیار کئے رہے اور کسی اعتراض کا کوئی جواب نہیں دیا۔ بقول مصنف کتاب کی ترتیب اس طرح ہے۔

"ترتیب اس کی یوں رکھی ہے کہ پہلے ایک تمہیدی عبارت ہے پھر اصول شریعت کے بموجب منشاء ہے اس کے بعد طریقت اور اہل طریقت کے حوالے اور حالات و خیالات ہیں" (۱۶)

خواجه صاحب نے پہلے "قرآن میں کسی انسانی سجدہ تعظیم کی ممانعت نہیں ہے" کے عنوان سے ایک سرخی قائم کی ہے پھر اس کے تحت لکھا ہے۔

"(قرآن میں) ایسی کوئی آیت نہیں ہے جہاں کسی انسان کو انسانی سجدہ تعظیم کرنے کی ممانعت کی گئی ہو" (۱۷)

خواجه صاحب نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس موقع پر وہ آیت نہیں پیش ہو سکتی جس میں چاند سورج کی ممانعت ہے یعنی "لا تسجدوا للشمس ولا للقمروا اسجدوا للہ" (سجدہ نہ کرو سورج اور چاند کو اور سجدہ کرو اللہ کو) کیوں کہ اس آیت میں غیر انسان کے سجدہ کا ذکر

ہے اور گفتگو سجدہ انسانی میں ہے۔ (۱۸)

امام احمد رضا قادری نے سجدہ تعظیمی کے خلاف جو فتویٰ صادر کیا تھا اس میں خواجہ صاحب کی کتاب ”مرشد کو سجدہ تعظیم“ میں مندرج مباحث کے پیش نظر چھ فصلیں قائم کی ہیں۔ پہلی فصل بقول مصنف :

”فصل اول ”قرآن کریم سے سجدہ تحت کی تحریم“ اس کا رد ہے جو بکر نے صفحہ ۹

پر کہا کہ کوئی آیت سجدہ انسان کے خلاف قرآن کریم میں کہیں بھی نہیں“ (۱۹)

درج بالا عبارت میں بکر سے مراد خواجہ حسن نظامی ہیں جس کی صراحت مصنف کتاب نے آغاز کتاب میں کر دی ہے۔ پہلے تو فاضل بریلوی نے قرآن کریم سے سجدہ تحت کی حرمت کے ثبوت میں یہ آیت لکھی ہے۔

”ولا یا مومنین اتحدوا الملئکة والیین ارباباً یا مومنین بالکفر بعد

اذا انتم مسلمون“ (۲۰)

(”نبی کو یہ نہیں چاہیے کہ تمہیں حکم فرمائے کہ فرشتوں اور پیغمبروں کو رب ٹھہرا لو کیا

نبی تمہیں کفر کا حکم دے۔ بعد اس کے کہ تم مسلمان ہو“)

اس آیت کا شان نزول بیان کرتے ہوئے امام احمد رضا قادری نے امام حسن بصری کی وہ روایت درج کی ہے جس کا ذکر عبد بن حمید نے اپنی مسند میں ان لفظوں میں کیا ہے۔ روایت یہ ہے۔

مجھے حدیث پہونچی کہ ایک صحابی نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم حضور کو بھی ایسا ہی سلام کرتے ہیں جیسا کہ آپس میں کیا ہم حضور کو سجدہ نہ کریں فرمایا نہیں بلکہ اپنے نبی کی تعظیم کرو اور سجدہ سزاوار نہیں۔ اس پر اللہ عزوجل نے یہ آیت اتاری۔ الا کلیل فی استساط التشریل میں بھی درج بالا آیت کی ذیل میں حدیث مذکور بلنظہ ذکر کر کے اس عبارت کا اضافہ کیا گیا ہے۔

”فقیہ تحریم سجود نعر اللہ معانی اس آیت کریمہ سے ثابت ہوا کہ غیر

خدا کو سجدہ حرام ہے (۲۱)

مذکورہ بالا آیت کی ایک شان نزول یہ بھی ہے کہ نصاریٰ نے کہا کہ ہمیں عیسیٰ نے حکم دیا کہ ہم ان کو خدا مانیں تو یہ آیت نازل ہوئی۔ خاتم اکفاظ صاحب جلالین حضرت جلال الدین سیوطی نے نزول آیت کے دونوں اسباب کو یکساں ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے۔

”نزل لما قال نصاریٰ بحران ان عیسیٰ ابن مریم امرهم ان تتحنوا رباً

او لما طلب بعض المسلمین السجود له ۛ“ (۲۲)

صاحب جلالین نے اپنی کتاب ”جلالین“ کے خطبہ میں وعدہ کیا ہے کہ ہم وہی قول اس کتاب میں درج کریں گے۔ جو براہ اعتبار سے صحیح ہو۔ مدارک (۲۳)، کشاف (۲۴)، بیتاوی (۲۵)، تفسیر کسر (۲۶) اور حاشیہ الشہاب (۲۷) میں مذکورہ آیت کی شان نزول کے سلسلے میں پہلے سبب کو ترجیح دی گئی ہے۔ جس میں اس بات کا ذکر ہے کہ مسلمانوں نے حضور کو سجدہ کی درخواست کی اس موقع سے یہ آیت اتری جیسا کہ خود آیت میں درج ہے۔

”کیا تمہیں کفر کا حکم دیں بعد اس کے کہ تم مسلمان ہو“

تفسیر کی ان معتبر کتابوں سے ثابت ہے کہ حضور سرکارِ دو عالم ﷺ سے سجدہ کی اجازت طلب کی گئی مگر آپ ﷺ نے فوراً منع کیا ظاہر روایت سے واضح ہے کہ آیت میں سجدہ سے مراد ”سجدہ عبادت“ نہیں بلکہ ”سجدہ تحیت“ ہے۔ جیسا کہ امام محمد بن محمد حافظ الدین نے ”و حیر“ میں صراحت کے ساتھ لکھا ہے۔

اللہ عزوجل نے صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین سے فرمایا کہ کیا نبی تمہیں کفر کا حکم دیں بعد اس کے کہ تم مسلمان ہو آیت اس وقت اتری جب صحابہ نے رسول اللہ ﷺ سے سجدہ کرنے کی اجازت چاہی ”ولا یحییٰ الالاسنبداء لسجود السجدة بدلائلہ

بعد اذ اتم مسنون ومع اعتقاد حواری سجدۃ العادة لایکون مسلماً فکیف یطلق علیہم بعد اذ اتم مسنون " اور ظاہر ہے کہ انہوں نے سجدہ تحیت کی درخواست کی تھی اس دلیل سے کہ فرمایا ہے بعد اس کے کہ تم مسلمان ہو اور سجدہ عبادت جائز مان کر مسلمان نہیں رہتا تو یہ کیوں کر فرمایا جاتا کہ بعد اس کے تم مسلمان ہو " (۲۸)

قرآن کی اس آیت کو مفسرین اور فقہائے کرام کے مستند اقوال سے مربوط کرنے کے بعد امام احمد رضا قادری فرماتے ہیں ۔

"صحابہ کرام نے حضور سے "سجدہ تحیت" کی اجازت چاہی ۔ اس پر ارشاد ہوا کہ کیا تمہیں کفر کا حکم دیں ؟ معلوم ہوا سجدہ تحیت ایسی قبیح چیز ہے جسے کفر سے تعبیر کیا گیا ہے ۔ جب خود حضور ﷺ کے لئے سجدہ تحیت کا یہ حکم ہے پھر اوروں کا کیا ذکر ؟ واللہ اعلم " (۲۹)

ان مستند کتابوں کے حوالے دے کر امام احمد رضا خاں قادری نے یہ ثابت کیا ہے کہ خواجہ حسن نظامی کا یہ کہنا کہ قرآن حکیم میں اس کے عدم جواز میں کوئی آیت درج نہیں ہے بے بنیاد ہے ۔ اگر انہوں نے قرآنی آیات اور تفسیر کا گہرا مطالعہ کیا ہوتا تو شاید اس قسم کی گفتگو کرنے سے احتراز کرتے ۔ لیکن وہ قرآن کی یہ آیت لا تسجدوا للشمس ولا للنمر واسجدوا للہ الذی خلقہن " کتبہ ایہ تعدون " (۳۰) درج کرنے کے بعد لکھتے ہیں ۔

"یہ آیت سجدہ عبادت سے متعلق ہے چنانچہ صاف لفظ عبادت کا موجود ہے " کتبہ ایہ تعدون " قرآن سے ثابت ہے کہ دو قسم کے سجدے ہیں ایک سجدہ عبادت دوسرا سجدہ تنظیمی ۔ سجدہ عبادت سے منع کیا " کتبہ ایہ تعدون " کہہ کر سجدہ تنظیمی کا خود حکم دیا قرآن مجید سے تو سجدہ تنظیمی کا جواز اس طرح غیر مشتبہ طور پر ثابت ہے (۳۱)

"خدا نے اپنی عبادت کرنے کے لئے کعبہ کو سمت قرار دیا ہے اور اس میں ایک

بڑا فلسفہ پوشیدہ ہے اور وہ یہ ہے کہ خدا سجدہ عبادت و سجدہ تعظیم و ادب میں ایک امتیاز و فرق کرنا چاہتا تھا تاکہ مقررہ سمت کا سجدہ عام اور جائز سجدہ تعظیم سے الگ ہو جائے اور مسلمان بن جائیں کہ سمت کعبہ کا سجدہ عبادت کا سجدہ ہے جو غیر خدا کو جائز نہیں اور غیر مقررہ سمت کے سجدے جائز ہیں کہ وہ عبادت کے سجدے سے جدا گانہ حیثیت رکھتے ہیں“ (۳۲)

خواجہ صاحب نے اپنے موقف کی تائید میں سورج اور چاند کے سجدے سے متعلق جو آیت پیش کی ہے اس کی بابت امام احمد رضا قادری نے کئی وضاحتیں کی ہیں اور یہ ارشاد فرمایا ہے کہ خواجہ صاحب کا یہ کہنا :

”آیت میں غیر انسان کے سجدے کا ذکر ہے اور گفتار سجدہ انسان میں ہے سورج اور چاند اور چیزیں اور انسان خلیفۃ اللہ دوسری چیز ہے“ (۳۳)

خواجہ صاحب کی اس عبارت پر امام احمد رضا قادری خامہ فرسائی کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

اور انا عجب پوچھ رہا ہوں کہ طور پر آیت میں تو چاند و سورج کو سجدہ عبادت کی ممانعت ہے کہ فرمایا ان کنتم بہ بعدوں سجدہ عبادت میں خلیفہ و غیر خلیفہ کا کیا فرق۔
ثانیاً سجدہ آدم علیہ السلام سے خود بخ کنی کر اس آیت میں کہ انسان کے سجدے کا ذکر ہے (یعنی مانگہ نے سجدہ کیا) اور گفتگو سجدہ انسان میں ہے کوئی انسان دوسرے انسان کو سجدہ کرتے، فرشتہ اور چیز ہے انسان خلیفۃ اللہ دوسری چیز! خلیفہ نے خلیفہ کو سجدہ کیا تو اسے خود خلیفہ کا سجدہ کرنا کیسے جائز کر لیا۔ (۳۴)

سمت کعبہ کو سجدہ عبادت کے لئے حاصل کرنے پر بحث کرتے ہوئے امام احمد رضا قادری نے خواجہ حسن نظامی صاحب کو غلط ”بکر“ سے خطاب کرتے ہوئے ان کے موقف کی انہیں دلائل سے تردید کی ہے جس کی تفصیل تو اصل مقام پر دیکھی جاسکتی ہے۔ ”مشتے

نمونہ از خروارے“ یہاں صرف ایک دلیل پر اکتفا کیا جا رہا ہے، فرماتے ہیں۔

”سجدہ تحیت و سجدہ عبادت کا امتیاز اللہ تعالیٰ کے نزدیک اور خود ساجد کے

زودیک نیت سے ہے ساجد اور اس کا رب جانتا ہے کہ سجدہ کس نیت سے ہے

ساجد کو ممتاز قطعی کے امتیاز کی کیا حاجت اور اگر یہ امتیاز ناظر کے لئے رکھا ہے تو

جب کہ سجدہ تحیت کے لئے کوئی سمت مقرر نہیں سمت کعبہ بھی ہوگا پھر دونوں

سجدوں کا خط ہو گیا ورا امتیاز نہ رہا، ناظر اس وقت نہیں کہہ سکتا کہ یہ سجدہ عبادت

ہے یا سجدہ تحیت، بالجمہ یہ امتیاز ساجد کے لئے رکھا تو خود فضول اور ناظر کے

لئے تو ناقص و مدخل اللہ عزوجل ان دونوں سے پاک و منزہ ہے اور اگر امتیاز

محض ذہنی ہے کہ جس میں تشدید سمت موقوف ہو سجدہ عبادت ہے ورنہ سجدہ تحیت تو

کام پھر نیت کی طرف عود کرے گا ناظر کو اس سے کیا فائدہ اور ساجد کو اس کی

کیا حاجت، امتیاز نیت اس میں بائذات تھا یہ بالعرض کس لئے بہر حال اللہ عز

وجل کی طرف اس کی نسبت اللہ پر سخت جرات“ (۳۵)

اس طرح امام احمد رضا فی ضل بریلوی نے کئی وجوہ سے خواجہ صاحب کی اس فکر کی

تردید کی ہے جس میں خواجہ صاحب نے لکھا ہے :

”سمت کعبہ سجدہ عبادت کا سجدہ ہے جو غیر خدا کو جائز نہیں اور غیر مقرر سمت

کے سجدے جائز ہیں“ (۳۶)

امام احمد رضا قادری کے بقول ایسا ماننے پر جیسا کہ خواجہ صاحب کا عقیدہ ہے کہ بلا

شبہ مندروں میں جو سجدے کئے جاتے ہیں غیر مقرر سمت کے ہیں تو بکر (خواجہ حسن نظامی)

نے دوبارہ بتوں، ٹنگ جلیہری کو سجدے جائز کر دئے کیوں کہ یہی کرشن مت ہے۔“ (۳۷)

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی مشہور زمانہ تصنیف ”حجۃ اللہ السالعة“

کے حوالے سے مولانا عبدالستار کل نوری نے ایک عبارت درج کی ہے وہ عبارت یہ ہے۔

کہاوا یسجدون لایسجد و لنجوم و جاء انہی عن السجدة لعیب اللہ“
یعنی کفار بتوں اور تاروں کو سجدہ کرتے تھے خدا نے ان کو مطلق سجدہ لغیر اللہ سے
روکا اگر کوئی کہے کہ وہ لوگ تو سجدہ عبادت کا کرتے تھے، تعظیم کا نہیں کرتے تھے تو
یہ مقولہ اس کا منط ہے درحقیقت بت اور تارے کو کوئی خدا نہیں مانتا بلکہ بغرض
تعظیم غیر اللہ کو سجدہ کرنا یہی عبادت ہے۔ (۳۸)

خواجہ صاحب نے اپنی کتاب ”مرشد کو سجدہ“ تعظیم ” میں سجدہ
تعظیمی کا انکار موجب لعنت و پھنکار کے عنوان سے ایک سرخی قائم کی ہے پھر اس کے تحت
لکھا ہے۔

”سجدہ تعظیمی سے انکار کرنے والے بھی اگر اپنے آپ کو بڑا جان کر ایسا کریں تو
ان کا یہ فعل بلیس کی طرح صریحاً موجب لعنت و پھنکار ہوگا۔“ (۳۹)

خواجہ صاحب کے اس قول کی روشنی میں خواجہ صاحب کے معتقدین ان اجلہ
علمائے سلف پر کیا فتویٰ صادر فرمائیں گے جن کی تحریریں سے سجدہ تعظیمی کا ثبوت فراہم
نہیں ہوتا۔ خواجہ صاحب نے تو صاف طور پر لکھ دیا ہے کہ ایسی کوئی حدیث نہیں ہے جس
سے سجدہ تحیت کی تحریم ثابت ہو رہی ہو جہاں انہوں نے اس مسئلہ کا اختتام قرآنی شواہد
سے کر کے بات آگے بڑھانے کی کوشش کی ہے وہاں انہوں نے لکھا ہے۔

”اب احادیث کو بیچے خود حضور سرور عالم ﷺ نے فرمایا کلامی لا ینسخ
کلام اللہ اور یہ مسلمات سے ہے کہ قرآن کی ناسخ کوئی حدیث سوائے حدیث
متواترہ کے نہیں ہو سکتی اور حدیث متواترہ گنتی کی ہیں ان میں کوئی حدیث سجدہ
کے متعلق نہیں ہے“ (۴۰)

خواجہ صاحب نے درج بالا تحریر میں دو باتوں پر زور دیا ہے۔
۱۔ حدیث قرآن کی ناسخ نہیں ہو سکتی۔

۲۔ حدیث متواتر قرآن کی ناسخ ہو سکتی ہے۔

امام احمد رضا قادری نے خواجہ صاحب کے ان فکری اصولوں پر شدید ضرب کاری لگائی ہے اور اپنی کتاب کے فصل دوم میں چالیس منتخب احادیث سے سجدہ تعظیمی کی حرمت کو ثابت کیا ہے اور صرف چالیس کا انتخاب اس لئے کیا ہے کہ باب احادیث میں ”اربعین احادیث“ کی بڑی فضیلت آئی ہے۔ (۴۱) ان مندرجہ احادیث میں اکثر کا تعلق احادیث متواترہ سے ہے اور خواجہ صاحب کے اس قول کہ حدیث متواتر ایسی نہیں جو سجدہ تحیت کی مخالفت میں پیش کی جاسکے۔ کی تردید میں امام احمد رضا قادری نے چالیس مستند احادیث جن میں اکثر صحاح ستہ سے ہیں درج کی ہیں۔ جس سے انہوں نے نتیجہ یہ نکال ہے کہ سجدہ تحیت بھی سجدہ عبادت کی طرح بندوں کے لئے حرام ہے، اس سلسلہ کی پہلی حدیث یہ بیان کی ہے۔

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے ایک عورت نے بارگاہ

رسالت ﷺ میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ شوہر کا عورت پر کیا حق ہے

؟ آپ نے فرمایا اگر کسی بشر کو باق ہوتا کہ وہ دوسرے بشر کو سجدہ کرے تو میں

عورت کو ختم دیتا کہ جب شوہر مہر میں آئے تو اسے سجدہ کرے کیوں کہ اللہ تعالیٰ

نے اسے اس پر فضیلت دی ہے“ (۴۲)

اس حدیث کو ابن حبان نے ”صحیح ابن حبان“ (۴۳) علی بن کبیر مشکی

نے ”کشف الاستار“ (۴۴) احمد بن حسیب بیہقی نے ”السنن الکبریٰ“ (۴۵) اور

حاکم نیشاپوری نے اپنی ”مستدرک“ (۴۶) میں درج کیا ہے۔ اس حدیث کو من و عن نقل

کرنے کے بعد کتاب کے مصنف امام احمد رضا خاں قادری لکھتے ہیں۔

”هذا لفظ البرار والحاكم والبيهقي وعبد الترمذی المرفوع

مہ بلفظ لوکت امرأ احدا ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان

تسجد لزوجها“ (۴۷)

امام ترمذی نے اس حدیث کو ”حسن صحیح“ بھی لکھا ہے الغرض کہ فاضل مصنف نے جتنی حدیثیں اپنے موقف کی تائید میں درج کی ہیں تقریباً سب میں اس مفہوم کی عبارت موجود ہے۔ ”اگر میں کسی کو حکم دیتا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی دوسرے کو سجدہ کرے تو میں عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے خاوند کو سجدہ کرے۔“

فاضل مصنف کے مندرج احادیث کے استناد وثقتہ میں بھی اشتباہ نہیں ہے اس لئے کہ باب فضل و کمال نے اس کی ثقاہت کا اعتراف کیا ہے۔ امام جلال الدین سیوطی (م ۹۱۱ھ) امام منذری (م ۶۵۶ھ) ملا علی قاری (م ۱۰۱۴ھ) امام قاضی عیاض (م ۵۴۴ھ) علامہ خفاجی (م ۱۰۶۹ھ) امام قسطلانی (م ۹۲۳ھ) امام زرقانی (م ۱۱۲۲ھ) حاکم نیشاپوری (م ۴۰۵ھ) جیسے دوسرے اجلہ علمائے سلف نے مندرج احادیث کی توثیق ”صحیح“ ”حسن صحیح“ اور راویوں کو ثقہ بتا کر کی ہے۔

مصور فطرت خولجہ حسن نظامی نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حوالے سے ایک حدیث درج کی ہے جس سے انہوں نے اپنا موقف اس طرح ثابت کیا ہے کہ اس حدیث میں جس سجدہ کی ممانعت ہے وہ سجدہ عبادت ہے سجدہ تحیت نہیں حدیث اس طرح ہے:

”حضرت عائشہ رضہ اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ آنحضرت ﷺ مہاجرین و انصار کی ایک جماعت میں تشریف فرما تھے کہ ایک اونٹ والا آیا اور اس نے آپ کو سجدہ کیا۔ اصحاب نے عرض کیا جب کہ آپ کو جانور اور درخت سجدہ کرتے ہیں تو ہم زیادہ مستحق ہیں کہ آپ کو سجدہ کریں اس پر حضور نے فرمایا کہ اپنے اللہ کی عبادت کرو اور اپنے بھائی کا اکرام کرو۔ اگر میں کسی کو سجدہ کا حکم دیتا تو یہ کہتا کہ بیوی اپنے خاوند کو سجدہ کیا کرے۔ لیکن آدمی کو زیب نہیں دیتا کہ وہ غیر اللہ کو سجدہ کرے“ (۲۸)

خواجہ صاحب نے اس حدیث کی توجیہ چھ وجوہ سے کی ہے پہلی وجہ جو انہوں نے بیان کی ہے اس سے اپنا موقف ان لفظوں میں واضح کیا ہے۔

”اس حدیث کے الفاظ میں یہ ہے کہ اگر سجدہ غیر اللہ کو جائز ہوتا تو میں بیوی کو شوہر کے سجدہ کا حکم دیتا اور امر سے وجوب ہوا کرتا ہے یعنی شارع علیہ السلام کسی بات کا حکم امر کے صیغہ میں دیں تو وہ کام واجب ہو جاتا ہے۔ لہذا حضور کا منشا یہ معلوم ہوتا ہے کہ سجدہ تعظیسی وجوب کی حد میں جائز ہوتا تو میں عورت پر مرد کا سجدہ واجب کرتا یعنی سجدہ تعظیسی واجب نہیں بلکہ مباح ہے“ (۴۹)

درج بالا حدیث کے ضمن میں خواجہ صاحب کی اس توجیہ کہ وہ سجدہ تعظیسی واجب نہیں بلکہ مباح ہے پر گرفت کرتے ہوئے امام احمد رضا قادری لکھتے ہیں۔

”حدیث کے کون سے حرف میں ہے کہ ”بلکہ مباح ہے“ جب حسب اقرار بکر (خواجہ صاحب) شرط میں صرف ذکر جواز ہے کہ اگر سجدہ غیر اللہ کا جائز ہوتا اور جزا میں وہ امر ہے کہ یقیناً مستثنیٰ یعنی عورت کو سجدہ کا حکم ہوتا اور انتفائے جزا انتفائے شرط ہے تو حدیث کا صاف مفاد سجدہ کا عدم جواز ہوا یعنی جائز ہوتا تو عورت کو حکم ہوتا لیکن عورت کو حکم نہ ہوا تو معلوم ہوا کہ سجدہ جائز نہیں۔ ذکر امر جزا میں ہے کہ عورت پر سجدہ واجب کرتا جزا کا وجوب شرط میں کیسے داخل ہو گیا۔ جواز پر ایجاب کا ترتیب بعید نہیں کہ واجب نہ ہو سکے مگر وہ جو جواز رکھتا ہو تو حاصل یہ ہے کہ اگر سجدہ غیر میں جواز کی گنجائش ہوتی تو میں عورت پر مرد کے لئے سجدہ واجب کر دیتا لیکن وہ جائز نہیں ہو سکتا لہذا عورت کو اس کا حکم نہ دیا۔ (یعنی سجدہ غیر اللہ قطعاً حرام و ناجائز ہے) (۵۰)

سنن ابی داؤد شریف میں حضرت قیس بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک روایت کی وضاحت کرتے ہوئے امام احمد رضا قادری فرماتے ہیں :

”شارع علیہ السلام کسی بات کا حکم امر کے صیغہ سے دیں تو وہ کام واجب ہوتا ہے یوں ہی شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کسی بات سے بصیغہ ”نہیں“ منع فرمائیں تو وہ کام حرام ہوتا ہے۔ ثابت ہوا کہ سجدہ غیر اللہ حرام ہے اور حدیث کا وہ مطلب ”رُحنا کہ“ واجب نہیں بلکہ مباح ہے“ محض افتراء کا کام“ (۵۱)

مولانا مفتی زاہد قادری نے تو یہاں تک لکھا ہے کہ سجدہ غیر اللہ کے عدم جواز اور ممانعت سے متعلق جتنی احادیث ہیں سبھی مستند اور متواترہ ہیں۔

”ان تمام احادیث کو مستند ملت اکابرین شریعت علامہ جلال الدین سیوطی، علامہ قسطلانی، ماعلی قاری اور دیگر محدثین نے سجدہ تحیت کے عدم جواز پر بطور دلائل پیش کیا ہے اور بالاتفاق ان کو احادیث متواترہ تسلیم کیا ہے اس صورت میں یہ احادیث سجدہ تحیت کی ناخ ہیں“ (۵۲)

شیخ اکل حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی علیہ الرحمہ نے بھی ان احادیث کو متواترہ تسلیم کر کے اپنے فتاویٰ میں واضح طور پر لکھ دیا ہے کہ سجدہ تحیت باجماع قطعی حرام ہے ”تفسیر عزیز“ میں اس موضوع پر اظہار خیال کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”درامت ہائے سابقہ جائز بود چنانچہ در قصہ حضرت یوسف و اخوان ایشان واقع شدہ و از شریعت ما ایں طریق ہم فیہ بین مخلوقات حرام و ممنوع است بدلیل احادیث متواترہ کہ دریں باب وارد شدہ“ (۵۳)

جو شخص سجدہ تعظیسی سے متعلق اس طرح اپنا واضح موقف رکھتا ہو اس کے بارے میں خواجہ حسن نظامی کا یہ قول کس طرح مبنی بر حقیقت تسلیم کیا جاسکتا ہے۔

”وہ خود وادین و ادویہ اللہ کے مزارات پر سجدہ تعظیسی ادا کرتے تھے“ (۵۴)

حدیث سے کلام اللہ کے نسخ کا استدلال خواجہ حسن نظامی نے کلامی لا یسبح کلام اللہ سے کیا ہے خود اس استدلال پر امام احمد رضا قادری نے کئی وجوہ سے گرفت کی

ہے اور کئی وجوہ سے مسترد کر کے لکھا ہے۔

”یہ حدیث ابن عدی اور دارقطنی نے بطریق محمد بن داؤد القنطری عن جبرون بن واقد الفریقی سے روایت کی ابن عدی نے ”کامل“ اور ابن الجوزی نے ”علل“ میں کہا کہ یہ حدیث منکر ہے۔ ذہبی نے ”میزان“ میں کہا جبرون متہم ہے اس نے قلت حیا سے یہ حدیث روایت کی، ترجمہ قطری میں کہا یہ حدیث باطل ہے۔ ترجمہ افریقی میں کہا یہ حدیث موضوع ہے۔ امام ابن حجر نے ”لسان المیزان“ میں دونوں جگہ ان کے یہ کام مقرر رکھے۔ بعد وضوح امر ایک منکر باطل موضوع حدیث متہم باکذب کی روایت کو کہنہ حضور نے فرمایا رسول اللہ ﷺ پر افتراء کی جرات“ ہے (۵۵)

امام احمد رضا قادری نے حدیث متواتر کی دو قسمیں کی ہیں اور وضاحت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اگر حدیث ”روایۃ“ متواتر نہیں۔ بلکہ قبولاً متواتر ہے جب تو اس سے قرآن کا نسخہ جاز ہے جیسے حدیث لا وصیۃ لوارث جس سے وصیت والدین اقربین کہ منصوص قرآن تھی منسوخ کی گئی۔ امام احمد رضا قادری نے اپنے ان اقوال کی تائید میں امام اجل بخاری کی عبارت جو ”کشف الاستار“ میں درج ہے پیش کی ہے۔

”هذا الحديث في قوة المتواتر؟ انه نوعان متواتر من حيث الرواية ومتواتر من حيث ظهور العمل به من غير تكبير فان ظهوره يغني الناس عن روايته وهو بهذه المثابة فان العمل ظهور به مع القول من انما المتوى بالاجماع فيحوز السخ به“ (۵۶)

خواجہ صاحب نے تنقیح کے حوالے سے جو یہ لکھا ہے کہ۔

”منسوخ کرنے والے چیز یا تو قرآن ہے اور یا حدیث۔ قیاس اور اجماع میں یہ طاقت نہیں ہے۔“ (۵۷)

اس کے جواب میں امام احمد رضا قادری لکھتے ہیں کہ اجماع میں اگرچہ نسخ قرآن کی طاقت نہیں ہے لیکن اس کے دلیل نسخ ہونے میں ذرہ برابر شبہ نہیں۔ انہوں نے ”مسلم“ اور ”فوائد“ کے حوالے سے لکھا ہے۔

”الاجماع دلیل علی السج كعمل الصحابی خلاف النص المفسر

“ (۵۸)

ان عبارتوں کے تقابلی مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ خواجہ صاحب نے اپنے موقف کی تائید میں جن اصولوں کا سہارا یا تھوڑا بھی انہیں کامیابی کی منزلوں سے ہمکنار نہ کر سکیں۔

خواجہ حسن نظامی نے سجدہ تحیت کے ثبوت میں احادیث و قرآن پیش کرنے کے علاوہ فقہائے کرام کے مستند اقوال بھی درج کئے ہیں۔ امام احمد رضا قادری نے بھی اپنی کتاب کا ایک حصہ یعنی فصل سوم مکمل ائمہ کرام و فقہائے کرام کے مستند اقوال سے سجدہ تحیت کے عدم جواز سے متعلق دلیل پیش کئے ہیں۔ جن کی تعداد تقریباً ڈیڑھ سو ہے جسے انہوں نے دونوع میں بیان کیا ہے۔

نوع اول تین قسم ہے۔ قسم اول نفس سجدہ کا حکم کہ غیر خدا کے لئے مطلقاً حرام ہے۔ اقوال تحریم متفق علیہ ہے اور اسی قدر ہمارا مقصود اور تکفیر میں عبارت چھ طور پر آئیں گی۔

- ۱۔ غیر خدا کے لئے سجدہ کفر ہے اور اس کا ظاہر اطلاق ہے۔
- ۲۔ غیر خدا کو سجدہ مطلقاً کفر ہے اس میں تصریح اطلاق ہے۔
- ۳۔ بحال اکراہ کفر نہیں، ورنہ کفر قید اولین میں بھی ضروری ہے۔
- ۴۔ غیر کی نیت سے کفر اور اللہ عز و جل کے لئے نیت ہو یا کچھ نیت نہ ہو تو کفر نہیں
- ۵۔ بہ نیت عبادت کفر ہے اور بہ نیت تحیت کفر نہیں اور کچھ بھی نیت نہ ہو جب بھی

غیر اللہ کی طرف سجدہ حرام ہے۔

۶۔ اصلاً کفر نہیں جب تک نیت عبادت نہیں ہو اور یہی صحیح و معتمد حق و معتقد ہے اور باقی کفر صوری وغیرہ سے موؤل و باللہ التوفیق“ (۵۹)

شمس الائمہ سرخسی (م ۴۸۳ھ) اور امام قہستانی (م ۱۰۳۰ھ) نے تو صاف لفظوں میں سجدہ تعظیسی کو کفر لکھا ہے اصل عبارت یہ ہے۔

”رد المحتار میں ہے قال سجدۃ السجۃ حسی ۔ کہ لعلہ اللہ تعالیٰ علی وجہ المعصوم کفر وفان القہستانی فی الظہرۃ بکفر بالسجدۃ مطلقاً سجدہ تعظیسی لعلہ کفر ہے اور امام قہستانی صاحب فرماتے ہیں سجدہ لعلہ کفر ہے“

(۶۰)

جس شخص نے سجدہ تحت قرآن و احادیث اور فقہائے کرام کے اقوال سے حرام ثابت کیا اور لکھا ہو اور بار بار بیان کیا ہو اس صراحت کے باوجود معاندین کا ان پر قبر پرستی کا الزام لگانا انتہائی متعصبانہ اور تازیبا حرکت ہے۔ درج ذیل عبارت کی روشنی میں بھی طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ امام احمد رضا قادری کا وجود مسعود بدعات و منکرات اور فرقہ ہائے باطلہ کی تردید کے لئے ہوا تھا۔

”ربا مزار پر انوار کا سجدہ وہ قطعاً حرام ہے تو زائر جہلوں کے فعل سے دھوکہ نہ کھائے بلکہ علمائے باعمل کی پیروی کیجئے“ (۶۱)

امام احمد رضا قادری ایک دوسری جگہ قبر کی زیارت اور طواف سے متعلق فرماتے ہیں۔

بلاشبہ غیر کعبہ کا طواف تعظیسی ناجائز ہے اور غیر خدا کو سجدہ ہماری شریعت میں حرام ہے اور بوسہ قبر میں علماء کا خلاف ہے اور احوط منع ہے خصوصاً مزارات طیبہ اویسے کرام کہ ہمارے علمائے نصرت فرمائی کہ کم از کم چار ہاتھ کے فاصلے سے کھڑا ہو، یہی ادب ہے پھر تقبیل کیوں کر متصور ہے؟۔ یہ وہ ہے جس کا فتویٰ

عوام کو دیا جاتا ہے اور تحقیق کا مقام دوسرا ہے۔ (۶۲)

مولانا احمد رضا قادری کے نزدیک زمین بوسی بھی حرام ہے۔ وہ ایک دوسرے مقام پر لکھتے ہیں۔

وما یفعلونه من تقبل الارض بین یدی العلماء والعصماء وحرام
والفاعل و الارضی بہ انفسہ (عالموں اور بزرگوں کے سامنے زمین چومنا
حرام ہے اور چومنے والا اور اس پر راضی ہونے والا دونوں گنہگار) کافی و کافیہ
وغایہ تبیین و درر مجمع دایہ السعود اور جواہر نے زائد کیا۔ لایہ بشبہ عمادة

الوئس اس لئے کہ وہ بت پرستی کے مشابہ ہے (۶۳)

مزارات مقدسہ کا بوسہ دینے اور چومنے سے متعلق اختلافات ہیں۔ بعض علماء نے اسے جائز اور بعض نے ناجز لکھا ہے زمین بوسی اور قدم بوسی یہ دونوں الگ الگ الفاظ ہیں ان سے سجدہ تحیت مراد لینا غیر دانشمندانہ فعل ہے۔ اس قسم کے الفاظ جہاں جہاں کتابوں میں آئے ہیں خوجہ صاحب نے کہیں کہیں بوسہ کو سجدہ کے مفہوم میں لیا ہے۔ امام احمد رضا قادری نے خوجہ صاحب کے اس طریقہ کار کو ترجمہ کی غداری پر محمول کیا ہے۔ جہاں جہاں ”زمین بوسید“ یا ”سر بر زمین نہاد“ جیسے الفاظ آئے ہیں اس کا ترجمہ خوجہ صاحب نے کسی پس و پیش کے بغیر ”سجدہ کیا ہے“۔ فن تصوف کی ایک معیاری اور مستند کتاب سیر الاولیاء جس کی خوجہ صاحب نے بڑی تعریف لکھی ہے اس کتاب کی ایک عبارت درج کر کے امام احمد رضا قادری نے اپنا موقف ثابت کیا ہے، خوجہ صاحب نے جو مضمون اپنی کتاب کے ص ۴۴ پر ”فوائد النواد“ کے حوالے سے نقل کیا ہے وہی مضمون بعینہ ”سیر الاولیاء“ میں سلطان الاولیاء محبوب الہی حضرت نظام الدین الاولیاء علیہ الرحمۃ والرضوان (م ۷۲۵ھ) کے حوالے سے اس طرح درج ہے۔

”دریں حال کہ او پیش ما بود و حید الدین قریشی در آید و سر بر زمین نہاد“ (۶۴)

خواجه صاحب نے اس عبارت کا ترجمہ اس طرح کیا ہے۔

”اتنے میں ہمارے مرید و حید الدین قریشی حاضر ہوئے اور انہوں نے ہم کو سجدہ کیا“

(۶۵)

امام احمد رضا قادری فرماتے ہیں کہ ایسی عبارتوں میں اگر ”سر بر زمین نہاد“ کا ترجمہ سجدہ کیا جائے گا تو ایسی عبارتیں جہاں صراحۃً ”پرستش“ جیسے الفاظ کا ذکر ہے وہاں اس کی کیا تاویل کی جائے گی؟۔ مثال کے طور پر حضرت سلطان الاولیاء سے متعلق کسی بزرگ کا یہ شعر

”شعاع روز بھی تابدا از جبین کسے کہ در پرستش تو بر نہد جبین بر خاک (۶۶)

یہاں تو نہ ترا سجود بلکہ پرستش موجود اب کہہ دینا کہ حضرت سلطان الاولیاء رضی

اللہ تعالیٰ عنہ معاذ اللہ غیر خدا کے لئے سجدہ عبادت روا جانتے تھے۔ جیسے یہاں

پرستش بمعنی عبادت نہیں بلکہ خدمت، یوں ہی وہاں مسجود بمعنی مخدوم و مطاع یہ خود

مشہور معنی ہیں اور ہم محاورہ میں مستعمل مگر عن د کا کیا علاج؟۔ (۶۷)

خواجه حسن نظامی نے سجدہ تحیت کے ثبوت میں جتنی حدیثیں، تفاسیر اور بزرگان دین

کے اقوال درج کئے ہیں امام احمد رضا قادری نے سب میں کلام کر کے ان کی استنادی اہمیت کو تار

عکسبوت بنا دیا ہے اور اس سے قوی تر دلائل اپنے موقف کے ثبوت میں پیش کئے ہیں۔

خواجه حسن نظامی نے ”سجدہ آدم“ اور ”سجدہ یوسف“ کو بنیاد بنا کر اپنے موقف کی

تائید میں جو دلائل دئے ہیں اس سے متعلق مولانا احمد رضا خاں قادری نے لکھا ہے کہ مابقی

کے شرائع میں جو سجدہ تعظیمی تھا وہ شریعت محمدیہ میں منسوخ ہو گیا ہے۔ اس سلسلہ میں خود

خواجه حسن نظامی کا بھی یہی موقف ہے وہ فرماتے ہیں۔

”وحرروا له سجداً ابواه واحوه وکان مسجود التعظیم شانعاً من لدن

آدم الى شریعة عیسیٰ علیہ السلام“ (۶۸)

(حضرت یوسف کے سامنے ان کے والدین اور بھائی سجدہ میں گر پڑے،

حضرت آدم کے وقت سے لے کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ تک تعظیسی

سجدے شائع اور جاری تھے)

مذکورہ بالا عبارت کو خواجہ حسن نظامی نے اپنے موقف کی حمایت میں پیش کیا ہے اس عبارت سے خواجہ حسن نظامی کے موقف کی کس حد تک تائید ہوتی ہے اہل علم پر مخفی نہیں۔ البتہ اس عبارت سے متصل عبارت جو سجدہ تعظیسی کی حرمت پر دلالت کرتی تھی انہوں نے اسے قصداً نقل کرنے سے چھوڑ دیا ہے بعد کی عبارت یہ ہے۔

”محرم فی هذه الملة العراء وحمل السجود محتصاً“ بحجاب

الرب“ (۶۹)

(پس اس ملت بیضا میں اسے حرام قرار دے دیا گیا اور باری تعالیٰ کے لئے سجدہ

خاص کر دیا گیا)

عبارتوں کے قطع و برید سے مصنف کی علمی دیانت کا پتا چلتا ہے اس طرح خواجہ حسن نظامی کی کتاب میں اور بھی بیشتر مثالیں ہیں جہاں عبارتوں کو ترک کر کے اور بعض عبارتوں کا ترجمہ کچھ کا کچھ کر کے اپنا موقف ثابت کیا گیا ہے۔ ایسی تمام بحثیں دلچسپی سے خالی نہیں ہیں تفصیل کے لئے براہ راست کتاب کا مطالعہ مفید ہوگا۔

سجدہ آدم اور سجدہ یوسف سے متعلق خواجہ صاحب نے جو سجدہ تعظیسی کا نظریہ پیش کیا ہے وہ محل نظر ہے۔ اس سلسلہ میں فقہاء اور مفسرین کی جداگانہ رائیں ہیں کئی اہل علم نے اس سجدہ سے صرف انحناء یعنی جھکنا اور اشارہ کرنا مراد لیا ہے۔ امام احمد رضا قادری کا موقف ان سجدوں سے متعلق وہی ہے جو علمائے سلف کا ہے خواجہ صاحب کے موقف کی بخیہ داری کرتے ہوئے امام احمد رضا قادری فرماتے ہیں۔

”قرآن کریم سے سجدہ بمبوٹ عنہا کا جواز قطعاً ثابت ہونا بوجہ باطل :

وحہ اول ' علماء کو اختلاف ہے کہ یہ سجدہ زمین پر سر رکھنا تھا یا صرف جھکن، سر خم کرنا۔ ابوالشیخ کتاب العظمت امام محمد بن عبد بن جعفر مخزومی سے راوی قال :
 کان سجود السلا تكة لآدم ايماء ' آدم عليه الصلاة والسلام کو ملائکہ کا سجدہ
 اشارہ تھا۔ ابن جریر وابن المنذر و ابوالشیخ عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج سے
 تفسیر قولہ تعالیٰ وحرروا له سجداً میں راوی قال : بلعنا ان ابويه واحوته
 سجداً و يوسف ايماء ' برؤسهم کھینٹنے کے لئے و کانت ثلث تحبهم
 کما یصنع ذلک ناس یوم ہمیں حدیث پہونچی کہ یوسف علیہ الصلاہ والسلام
 کے ان کے ماں باپ بھائیوں کا سجدہ سے اشارہ کرتا تھا جیسے اہل عجم کے یہاں یہ
 ان کی تحیت تھی جس طرح اب بھی کچھ لوگ کرتے ہیں کہ سلام میں سر جھکاتے ہیں،
 امام بغوی نے "معالم التنزیل" اور امام خازن نے "الصاب" میں اسی کو
 اختیار فرمایا اور قول اول کو ضعیف کہا۔ سجدہ ملائکہ میں فرماتے ہیں۔

"لم یکن فیہ وضع الوحہ علی الارض واما کان احناء فلما جاء
 الاسلام ابطال ذلک بالسلام (۷۰)

(یعنی وہ زمین پر سر رکھنا نہ تھا صرف جھکنا تھا جب اسلام آیا اسے بھی سلام مقرر
 کر کے باطل فرما دیا)

صاحب "جلائیں" امام جلال الدین سیوطی (م ۹۱۱ھ) جن کا دعویٰ اپنی کتاب
 میں رائج اقوال درج کرنے کا ہے سجدہ آدم کی صراحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔
 "حرروا له سجداً سجود احناء لا وضع حینة وکان تحبهم فی
 ذلک الزمان" (۷۱)

(آدم کا سجدہ پیشانی کا زمین پر رکھنا نہیں بلکہ صرف جھکن تھا اور یہ اس زمانہ کا
 سلام تھا)

جلال الدین محی جلالی شریف کے سورہ کہف میں فرماتے ہیں۔

واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم سجود تحية النحاء لا وصع

جبهة (۷۲)

(اور جب میں نے فرشتوں سے کہا آدم کا سجدہ کرو وہ سجدہ پیشانی کا زمین پر

رکھنا نہیں صرف جھکنا تھا)

امام احمد رضا قادری نے اپنی کتاب کے وجہ دوم میں اس کی صراحت کی ہے کہ وہ سجدہ جس کے بارے میں بحث چل رہی ہے اگر یہ سجدہ مشہور تھا تو اس بارے میں ائمہ کو اختلاف ہے اور وہ اختلاف یہ ہے کہ یہ سجدہ حضرت آدم و حضرت یوسف علیہما السلام کو تھا یا اللہ تعالیٰ کو؟ ان حضرات کی حیثیت صرف قبلہ کی تھی۔ اس سلسلہ میں صحیح نتیجہ تک پہنچنے کے لئے انہوں نے ابن عساکر (م ۵۷۱ھ) ابوالبراء نیم مزنی (م ۲۶۴ھ) کی ایک روایت درج کی ہے۔

”انه سئل عن سجود الملائكة فقال ان الله جعل آدم كالکعبة“

(۷۳)

(یعنی ان سے سجدہ ملائکہ کے بارے میں استفسار ہوا فرمایا اللہ عزوجل نے آدم

علیہ السلام کو کعبہ کی طرح کیا)

معالم اور بخارن میں جہاں سجدہ آدم سے متعلق گفتگو ہے وہاں اس کی صراحت

ہے۔

”قبل معنی قوله اسجدوا لآدم ای الى آدم فكان قبله والسجود لله

تعالیٰ كما جعلت الکعبة قبله الصلوة والصلوة لله تعالیٰ (۷۴)

(بعض لوگوں نے کہا کہ آیت کریمہ سے معنی یہ ہیں کہ آدم کی طرف سجدہ کرو تو

آدم قبلہ تھے اور سجدہ اللہ تعالیٰ کے لئے تھا جیسے کہ کعبہ نماز کا قبلہ ہے اور نماز اللہ

تعالیٰ کے لئے ہے)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں بھی یہی مفہوم ہے
 روی عن ابن عباس انه قال معاه حروا لله عرو حلا مسجداً بین بدی
 یوسف " (۷۵)

(معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے لئے یوسف کے سامنے سجدہ میں گرے)
 اول زیادہ صحیح ہے امام رازی نے تفسیر بیہر میں قول آدم کی تحسین کی ہے اور لکھا ہے۔
 انہم جعلوا یوسف کالقللنوسجدوا لله شکر العتہ (۷۶)

(ان لوگوں نے یوسف کو قبلہ بنا لیا، اور شکر نعمت کے لئے اللہ تعالیٰ کا سجدہ کیا) *
 اسی طرح کا ایک سوال برسوں بعد بیسویں صدی کی ربع آخر میں کسی سائل نے
 فقیہ ملت حضرت مولانا مفتی جلال الدین حمداً مجیدی سے کیا تھا جس کا جواب مفتی صاحب
 نے آیات قرآنی، احادیث مبارکہ، اور اقوال فقہاء کی روشنی میں مدلل دیتے ہوئے فرمایا تھا۔
 ”حدیث اور شارحین حدیث کے ان اقوال سے واضح طور پر یہ معلوم ہوا کہ قبر
 سامنے ہو تو اللہ تعالیٰ کے لئے سجدہ حرام و ناجائز ہے کسی کو اس میں اختلاف نہیں ہے جس
 سے ثابت ہوا کہ قبر کو سجدہ کرنا بدرجہ اولیٰ حرام و ناجائز ہے۔

انتباہ کے طور پر مفتی صاحب اپنے فتویٰ کے آخر میں یہ بھی لکھتے ہیں۔
 ”سجدہ تعظیسی کے جواز کے ثبوت میں حضرت آدم و حضرت یوسف علیہما السلام
 کے واقعہ کو پیش کرنا جہات ہے۔ اس لئے کہ سجدہ کی نوعیت میں اختلاف ہے بعض مفسرین
 نے کہا ہے کہ وہ سجدہ اللہ تعالیٰ کے لئے تھا اور حضرت آدم و حضرت یوسف علیہما السلام
 بحیثیت قبلہ تھے۔ اور اگر حضرت آدم و حضرت یوسف علیہما السلام ہی کے لئے سجدہ مان لیا
 جائے تو وہ سجدہ زمین پر پیشانی رکھنے کے ساتھ نہیں تھا بلکہ صرف جھکنا اور تواضع کرنا تھا جیسا
 کہ تفسیر حلالیس میں علامہ جلال الدین سیوطی نے نقل کیا ہے اور اگر حضرت آدم و حضرت

یوسف علیہا السلام کے لئے سجدہ زمین پر پیشانی رکھنے کے ساتھ مان بھی لیا جائے تو وہ ہماری شریعت میں منسوخ ہے جیسا کہ معاصم التبریل سورہ یوسف میں ہے۔

”قِيلَ وَصِعُوا الْحَاةِ عَلَى الْأَرْضِ فَلَمَّا عَلَى طَرِيقِ النَّحْيَةِ
وَالْعَظِيمِ لَا عَلَى طَرِيقِ الْعِبَادَةِ وَكَانَ ذَلِكَ حَاتِرًا فِي الْأَمَمِ السَّابِقَةِ
فَنَسَخَ فِي هَذِهِ الشَّرِيعَةِ“ (۷۷)

(بعض نے کہا کہ تحیت و قنیم کے طور پر پیشانی زمین پر رکھی نہ کہ بطریق مبادت
اور یہ اگلی امتوں میں جائز تھا اس شریعت میں منسوخ ہو گیا)
شامی جلد نمبر میں ص ۱۵۵ پر یہ عبارت بھی درج ہے

”اِحْلِفُوا فِي مَحُودِ الْمَلَائِكَةِ قِيلَ كَانَ اللَّهُ تَعَالَى وَالنُّوحُ إِلَى آدَمَ
لِلتَّشْرِيفِ كَاسْتِفْالِ الْقُلَّةِ وَقِيلَ بَلْ لَأَدَمَ عَلَى وَحْيِ النَّحْيَةِ وَالْإِكْرَامِ ثُمَّ
نَسَخَ بِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَوْ أَمَرْتُ أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ الْمَرْأَةَ
أَنْ تَسْجُدَ لِرُوحِهَا تَأْتِرُ حَايَةَ قَالَ فِي نَيْسِ الْمَحَارِمِ وَالصَّحِيحِ الثَّانِي وَلَمْ
يَكُنْ عِبَادَةٌ لَهُ بَلْ نَحْوُهُ وَكَرَامًا وَلَدًا مَنَعَ ابْلِيسَ وَكَانَ حَاتِرًا فِيمَا مَضَى
كَمَا فِي قِصَّةِ يَوْسُفَ قَالَ أَبُو مَصُورٍ الْمَاتَرِيدِيُّ وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى نَسْخِ
الْكِتَابِ بِالسَّنَةِ“ (۷۸)

(سجدہ سائنہ کے بارے میں علماء کو اختلاف ہے بعض نے کہا کہ سجدہ اللہ تعالیٰ
کے لئے تھا اور آدم علیہ السلام کے اعزاز کے لئے منہ ان کی طرف تھا جیسے کہ کعبہ
کی طرف منہ کیا جاتا ہے اور بعض نے کہا کہ بلکہ سجدہ آدم علیہ السلام کو تحیت و تکریم
کے طور پر تھا پھر اس حدیث سے منسوخ ہو گیا کہ اگر میں کسی کو کسی (مخلوق) کے
سجدہ کرنے کا حکم دیتا تو عورت کو ضرور حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے، تنہا
حادیث اور نیس المحارم میں فرمایا صحیح قول دوم ہے اور یہ ان کی عبادت نہ تھی

بلکہ تحیت و تکریم تھی اسی لئے ابلیس اس سے باز رہا اور سجدہ تحیت اگلی شریعتوں میں جائز تھا جیسا کہ یوسف علیہ السلام کے قصہ میں ہے حضرت ابو منصور ماریدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ یہ اس بات پر دلیل ہے کہ قرآن مجید کا حکم حدیث شریف سے منسوخ ہو جاتا ہے (۷۹)

یہ تھی وہ تو ضیح جو حقیقت سجدہ کو واضح کر رہی تھی۔ جو چیز خود مشکوک ہو اس کے اوپر اعتماد کر کے اپنے شعور و فکر کا محل تعمیر کرنا کتنا دانش مندانہ فعل ہے وہ ارباب علم و دانش پر مخفی نہیں۔ اس مختصر سی تو ضیح کی روشنی میں ارباب بصیرت بآسانی فیصلہ کر سکتے ہیں کہ سجدہ تعظیسی جائز ہے یا ناجائز؟ اور جواز و عدم جواز سے متعلق امام احمد رضا قادری اور خولجہ حسن نظامی کے دلائل و براہین کس نوعیت کے ہیں؟ اور روایت و درایت کے اعتبار سے کس کا معیار کیا ہے؟ نیز امام احمد رضا قادری کی تحریروں سے یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ رد بدعات و منکرات میں اپنے اور پرانے کی پروا کئے بغیر شریعت اسلامیہ کی حمایت میں ان کا قلم تیغ بڑاں کی طرح چلتا تھا۔ اس طویل گفتگو کے بعد جو لوگ امام احمد رضا قادری اور ان کے معتقدین کو ”قبر پرست“ جیسے گھناؤنے اٹالہ سے مخی طرب کرتے ہیں انہیں چاہئے کہ وہ خود اپنے گریبان میں سر ڈال کر ٹھنڈے دل سے سوچیں کہ کہیں یہ جرم امام احمد رضا قادری اور ان کے معتقدین کے بجائے اپنا تو نہیں؟۔

سطور بالا میں جو کچھ لکھا گیا ہے اس کی تفصیل آپ کی نگاہوں کے سامنے ہے ذیل میں زیارت قبر کے تعلق سے امام احمد رضا قادری کا موقف ان کی کتابوں اور دئے گئے فتاویٰ کی روشنی میں اختصار کے ساتھ درج کیا جا رہا ہے تاکہ قارئین بغیر کسی الجھن اور دہنی انتشار کے صحیح نتیجہ تک پہنچ سکیں اور یہ جان سکیں کہ جو کچھ ان کی کتابوں میں درج ہے وہ حق ہے یا جو کچھ ان کے مخالفین کی طرف سے باتیں کانوں تک پہنچ رہی ہیں وہ سچ نہیں ہے۔

۱۔ قبروں پر سجدہ تعظیسی

مسلمان اے مسلمان 'اے شریعت مصطفوی کے تابع فرمان جان اور یقین جان کہ سجدہ حضرت عزت عز جلالہ کے سوا کسی کے لئے نہیں اس کے غیر کو سجدہ عبادت تو یقیناً اجماعاً شرک مہین و کفر مبین اور سجدہ تحیت حرام و گنہ کبیرہ بالیقین۔ اس کے کفر ہونے میں اختلاف ملائے دین۔۔۔ سجدہ تحیت ایسا سخت حرام ہے کہ مشابہ کفر ہے والعیاذ باللہ تعالیٰ صیہ کرام نے حضور کو سجدہ تحیت کی اجازت چاہی اس پر ارشاد ہوا کیا تمہیں کفر کا حکم دیں معلوم ہوا کہ سجدہ تحیت ایسی قبیح چیز ہے جسے کفر سے تعبیر فرمایا جب خود حضور اقدس کے لئے سجدہ تحیت کا یہ حکم ہے پھر اوروں کا کیا ذکر؟ (۸۰)

۲۔ فرضی قبریں

”فرضی مزار بنانا اور اس کے ساتھ اصل کا معاملہ کرنا ناجائز و بدعت ہے اور خواب کی بات خلاف شرع امور میں مسموع نہیں ہو سکتی۔“ (۸۱)

۳۔ غیر معروف قبر کی زیارت

جس قبر کا یہ بھی حال معلوم نہ ہو کہ یہ مسلمان کی ہے یا کافر کی اس کی زیارت کرنی فاتحہ دینی ہرگز جائز نہیں کہ قبر مسلمان کی زیارت سنت ہے اور فاتحہ مستحب اور قبر کافر کی زیارت حرام ہے اور اسے ایصال ثواب کا قصد کفر۔۔۔ تو جو امر سنت و حرام یا مستحب و کفر میں متردد ہو وہ ضرور ممنوع و حرام ہے (ملخصاً) (۸۲)

۴۔ طواف قبر

انف) بلاشبہ غیر کعبہ معظمہ کا طواف تعظیماً ناجائز ہے اور غیر خدا کو سجدہ ہماری شریعت میں حرام ہے اور بوسہ قبر میں عشاء کو اختلاف ہے اور احوط منع ہے۔ خصوصاً مزارات طیبہ اولیائے کرام کہ ہمارے علماء نے تصریح فرمائی کہ کم از کم چار ہاتھ فاصلہ سے کھڑا ہو یہی ادب پھر تقبیل کیوں کر متصور ہے۔ یہ وہ ہے

جس کا فتویٰ عوام کو دیا جاتا ہے اور تحقیق کا مقام دوسرا ہے۔“ (۸۳)

ب) مزار کا طواف کہ محض بہ نیت تعظیم کیا جائے ناجائز ہے کہ تعظیم بالطواف مخصوص بنی نہ کہ عہد ہے۔ مزار کو بوسہ نہ دینا چاہئے۔ علماء اس میں مختلف ہیں اور بہتر پہنچا اور اسی میں ادب زیادہ ہے۔ ستانہ بوسی میں حرج نہیں اور آنکھوں سے لگانا بھی جائز کہ اس سے شرع شریف میں ممانعت نہ آئی اور جس چیز کو شرع نے منع نہ فرمایا منع نہیں ہو سکتی۔ (۸۴)

۵۔ قبر سے اٹے پاؤں پلٹنا

”ہاتھ باندھے اٹے پاؤں آنا ایک طرز ادب ہے اور جس ادب سے شرع نے منع نہ فرمایا اس میں حرج نہیں۔ ہاں اگر اس میں اپنی یا دوسرے کی ایذا کا اندیشہ ہو تو اس سے احتراز کیا جائے۔“ (۸۵)

۶۔ عورتوں کے لئے زیارت قبور

”عورتوں کو زیارت قبور منع ہے حدیث میں ہے لعن اللہ راترات القبور اللہ کی لعنت ان عورتوں پر جو قبروں کی زیارت کو جائیں۔ مجبور مردوں کو ہونا چاہئے۔ عورت مجاور بن کر بیٹھنے اور آنے جانے والوں سے اختلاط کرے یہ سخت بد ہے۔ عورت کو گوشہ نشینی کا حکم ہے۔ نہ یوں مردوں کے ساتھ اختلاط کا۔ جس میں بعض اوقات مردوں کے ساتھ اسے تنہائی بھی ہوگی۔ اور یہ حرام ہے۔“ واللہ تعالیٰ اعلم (۸۶)

۷۔ پختہ قبر

میت کے گرد پختہ نہ ہو اوپر کا حصہ پختہ کر دیں تو حرج نہیں واللہ تعالیٰ اعلم (۸۷)

۸۔ بلندی قبر

قبر کو اونچا بنانا خلاف سنت ہے میرے والد، میری والدہ ماجدہ میرے بھائی کی

قبریں دیکھئے ایک بالشت سے اونچی نہ ہوں گی۔ (۸۸)

۹۔ قبر پر چراغ، لو بان سلگانا

عود، لو بان وغیرہ کوئی چیز نفس قبر پر رکھ کر جلانے سے احتراز چاہئے۔ اگرچہ کسی برتن میں ہو۔۔۔ اور قبر کے قریب سلگانا اگر وہاں نہ کچھ لوگ بیٹھے ہوں نہ کوئی تالی (قرآن کی تلاوت کرنے والا) یا ذاکر (اورادو و وظائف پڑھنے والا) ہو بلکہ صرف قبر کے لئے جلا کر چدا آئے تو خابر منع ہے کہ اسراف و اضعاف مال ہے۔ (۸۹)

۱۰۔ قبر پر اگر بتی سلگانا

اگر بتی قبر کے اوپر رکھ کر نہ جلائی جائے کہ اس میں سوئے ادب اور بدفالی ہے۔ عالمگیری میں ہے ان سقف الفرح حق نعمت ہاں قریب قبر زمین خالی پر رکھ کر سلگائیں کہ خوشبو محبوب ہے "واللہ تعالیٰ اعلم" (۹۰)

۱۱۔ قبرستان میں شیرینی کی تقسیم

(قبرستان میں منجائی) حیوانیوں کو س نیت سے ڈالنا کہ میت کو تکلیف نہ پہنچائیں یہ محض جہالت ہے اور یہ نیت نہ بھی ہو تو بھی بجائے اس کے مساکین صالحین پر تقسیم کرنا بہتر ہے (۹۱)

۱۲۔ اجرت پر قرآن خوانی

"ثواب رسائی کے لئے قرآن عظیم پڑھنے پر اجرت لینا اور دینا دونوں ناجائز۔ (۹۲)

اس واضح حقیقت کے باوجود بھی ان مزارات اور خانقاہوں پر انہیں لوگوں کا قبضہ ہے جنہیں نہ تو بزرگان دین سے عقیدت ہے اور نہ ہی محبت۔ اگر ان لوگوں کو ان مشائخ اور بزرگان دین سے محبت ہوتی تو ان کی درگاہوں اور خانقاہوں کو غیر شرعی رسوم و آداب کا اکھاڑا

نہ بنے دیتے۔ اسی لئے ان اسلام دشمن خانقاہیوں کے غاصبانہ قبضہ سے ان مقدس خانقاہوں کو نکال کر غیر شرعی رسوم سے پاک و صاف کرنے کے لئے علمائے اہل سنت کی باوقار تنظیم مسلم کنونشن لکھنؤ کے تحت ایک احتجاجی جلسہ کا اہتمام کیا گیا جس میں مقررین نے حکومت سے مطالبہ کیا :

”خانقاہوں اور درگاہوں کے انتظام کی ذمہ داری اہل سنت و جماعت کو سونپی جانی چاہئے لیکن گزشتہ کئی دہائیوں سے اہل سنت و جماعت کو نظر انداز کیا گیا اور ایسے لوگوں کو خانقاہوں اور اوقاف کی ذمہ داری سونپی گئی جنہیں نہ تو واقف کے منشا کا علم ہے اور نہ ہی ان کا خانقاہوں سے کوئی تعلق ہے۔“
انہوں نے اپنی تقاریر میں یہ بھی کہا کہ:

”آج درگاہوں کا نظام ایسے لوگوں کے ہاتھ میں ہے جو مزارات کو نیلام کر رہے ہیں اور اعراس کے موقع پر تھنے والے میلوں میں رقص و سرور کی محفلیں آراستہ کی جاتی ہیں جس سے اہلسنت و جماعت کی بدنامی آتی ہے اور یہ سب باضابطہ طور پر سازش کے تحت اہل سنت و جماعت کو بدنام کرنے کے لئے کیا جاتا ہے اس لئے ایسے معاملات پر قابو پانا ہماری ذمہ داری ہے۔ حکومت کو چاہئے کہ وہ خانقاہوں اور درگاہوں کی ذمہ داری ایسے لوگوں کو سونپے جن کا براہ راست خانقاہوں سے تعلق ہے۔“ (۹۳)

انیسویں صدی کے اواخر اور بیسویں صدی کے آغاز میں جب باطل فرقوں نے دین حق کی صورت کو مسخ کرنے کے لئے نہ جانے کتنی اسکیمیں تیار کیں تو امام احمد رضا قادری ہی وہ عاشق رسول تھے جو دشمنان رسول کی پروا کئے بغیر ناموس دین مصطفوی ﷺ کی حفاظت و صیانت اور تحفظ و بقا کے لئے سینہ سپر اور کفن بردوش ہو کر میدان میں آئے اور بدعات و منکرات سے اسے پاک و منزہ رکھنے کے لئے جہاد بالقلم کا نہ صرف نعرہ بلند کیا بلکہ

اس پر عمل پیرا بھی ہوئے۔ یہی وہ ان کی دینی حمیت تھی جسے متعصب ذہن و دماغ کے لوگوں نے شدت پسندی سے تعبیر کیا ہے۔ امام احمد رضا قادری کے کلام میں شدت پسندی تھی یا نہیں اور تھی تو کس قدر تھی؟۔ تم متر دینی اختلافات کے باوجود اس موضوع پر خوبہ حسن نظامی نے جو اپنا قول فیصل صادر فرمایا ہے وہ مٹی برصداقت ہے لکھتے ہیں۔

”بریلی کے مولانا احمد رضا خاں صاحب جن کو ان کے معتقد مجدد مائے ماضیہ کہتے ہیں اور درحقیقت طبقہ صوفیائے کرام میں بہ اعتبار مہمی حیثیت کے وہ منصب مجدد کے مستحق ہیں انہوں نے ان مسائل اختلافی پر معرکے کی کتابیں لکھی ہیں جو سالہا سال سے فرقہ و دباہیہ کے زیرِ تحریر و تقریر تھے اور جن کے جوابات ”روہ صوفی“ کی طرف سے کافی و شافی نہیں دئے گئے تھے۔ ان کی تہنیفات و تالیفات کی ایک خاص شان اور خاص وضع ہے۔ یہ کتابیں بہت زیادہ تعداد میں ہیں۔ اور ایسی مدلل ہیں جن کو دیکھ کر لکھنے والے کے بھر مہمی کا جید سے جید مخالف کو اقرار کرنا پڑتا ہے۔ مولانا احمد رضا خاں صاحب جو کہتے ہیں وہی کرتے ہیں اور یہ ایک ایسی فصلت ہے جس کی ہم سب کو پیروی کرنی چاہئے۔ ان کے مخالفین اعتراض کرتے ہیں کہ مولانا (امام احمد رضا) کی تحریروں میں سختی بہت ہے اور بہت جلدی دوسروں پر کفر کا فتویٰ لگا دیتے ہیں مگر شیعہ لوگوں نے اسماعیل شہید اور ان کے حواریوں کی دل آزار کتابیں نہیں پڑھیں، جن کو سالہا سال صوفیائے کرام برداشت کرتے رہے ان کتابوں میں جیسی سخت کلامی برتی گئی ہے اس کے مقابلے میں جہاں تک میرا خیال ہے مولانا احمد رضا خاں صاحب نے اب تک بہت کم لکھا ہے۔ جماعت صوفیہ علمی حیثیت سے موصوف کو اپنا بہادر، صف شکن سیف اندہ سمجھتی ہے اور انصاف یہ ہے کہ بالکل جائز سمجھتی ہے۔ (۹۴)

مصادر و مراجع

- ۱۔ خواجہ حسن نظامی۔ حیات اور کارنامے خواجہ حسن نظامی ثانی ص ۱۸۴ دہلی ۱۹۸۷ء
- ۲۔ تنقید نامہ ۲۔ تنقید نامہ پروفیسر عنوان چشتی ص ۵۶، دہلی ۱۹۹۲ء
- ۳۔ خواجہ حسن نظامی حیات اور کارنامے ص ۹۳
- ۴۔ خواجہ حسن نظامی حیات اور کارنامے ص ۹۳
- ۵۔ خواجہ حسن نظامی حیات اور کارنامے ص ۹۵
- ۶۔ محرم نامہ خواجہ حسن نظامی ص ۸۱، دہلی ۱۹۳۳ء
- ۷۔ فتاویٰ رضویہ احمد رضا قادری جلد نمبر ۵
- ۸۔ کرشن جی خواجہ حسن نظامی ص ۳۲، دہلی ستمبر ۱۹۳۳ء
- ۹۔ کرشن جی ص ۱۵۴
- ۱۰۔ خالق کو سجدہ، تعظیم عبد الستار قادری ص ۱۳۹، ھ
- ۱۱۔ الاعلام عبد شمس بھٹائی جلد ۸ ص ۵۲، عرفات رائے بریلی ۱۹۹۳
- ۱۲۔ الاعلام جلد ۸ ص ۵۲
- ۱۳۔ حرمت سجدہ تعظیمی احادیث کی روشنی میں، احمد رضا قادری ص ۱۵
- ترتیب محمد صدیق ہزاروی ادارہ تحقیقات امام احمد رضا گرامچی ۱۹۹۱ء
- ۱۴۔ مرشد کو سجدہ، تعظیم خواجہ حسن نظامی ص ۲، دہلی ۱۳۴۱ھ
- ۱۵۔ مرشد کو سجدہ، تعظیم ص ۳
- ۱۶۔ مرشد کو سجدہ، تعظیم ص ۶
- ۱۷۔ مرشد کو سجدہ، تعظیم ص ۱۰
- ۱۸۔ مرشد کو سجدہ، تعظیم ص ۱۰

- ۱۹۔ حرمت سجدہ تعظیم
احمد رضا قادری (مختصر و ترجمہ) لاہور ۱۹۷۷ء
- ۲۰۔ سورہ آل عمران
آیت ۸۰
- ۲۱۔ حرمت سجدہ تعظیم
ص ۱۱
- ۲۲۔ جلالین
جلال الدین سیوطی ص ۵۵ دہلی
- ۲۳۔ تفسیر مدارک
عبد اللہ احمد نیشی (۱۶۶۱) بیروت، لبنان
- ۲۴۔ تفسیر کشاف
چراغہ بخشری، (۳۳۰۱) انتشارات آفتاب تہران
- ۲۵۔ انوار استزیل (تفسیر بیضاوی) عبد اللہ بن عمر بیضاوی، (۳۳۱) مصر
- ۲۶۔ تفسیر کبیر
فخر الدین رازی (۱۸) مصر
- ۲۷۔ حاشیہ الشہاب و خاتہ ارضی احمد بن عمر شہاب الدین خفاجی (۳۱۳) دار صادر بیروت
- ۲۸۔ حرمت سجدہ تعظیم
ص ۱۳
- ۲۹۔ حرمت سجدہ تعظیم
ص ۱۴
- ۳۰۔ سورہ نساء
آیت ۳۷
- ۳۱۔ مرشد کو سجدہ تعظیم
ص ۹
- ۳۲۔ مرشد کو سجدہ تعظیم
ص ۱۰
- ۳۳۔ مرشد کو سجدہ تعظیم
ص ۲۱
- ۳۴۔ حرمت سجدہ تعظیم
ص ۸۲
- ۳۵۔ مرشد کو سجدہ تعظیم
ص ۹
- ۳۶۔ حرمت سجدہ تعظیم
ص ۸۲
- ۳۷۔ خالق کو سجدہ تعظیم
ص ۳
- ۳۸۔ مرشد کو سجدہ تعظیم
ص ۹
- ۳۹۔ مرشد کو سجدہ تعظیم
ص ۲۱

- ۴۱۔ حرمت سجدہ، تعظیماً احادیث کی روشنی میں ص ۴۴
- ۴۲۔ حرمت سجدہ، تعظیماً احادیث کی روشنی میں ص ۴۵
- ۴۳۔ صحیح ابن حبان، (۱۸۳۰۷) ادارہ اثریہ سانگلہ مل شیخوپورہ
- ۴۴۔ کشف الاستار، علی بن بکر میثمی، (۱۷۶۲) بیروت
- ۴۵۔ اسفین، کتبہ بنی احمد حسین بیہقی، (۲۹۱۷) دارصادر بیروت
- ۴۶۔ المستدرک علی الصحیحین، ابو عبد اللہ حاتم نیشاپوری (۱۸۹۲) دار افکار بیروت
- ۴۷۔ الجامع الصحیح سنن ترمذی، ابو عیسیٰ ترمذی، (۳۶۵۳) بیروت ۱۹۵۸ء
- ۴۸۔ مرشد کو سجدہ، تعظیم ص ۲۲
- ۴۹۔ مرشد کو سجدہ، تعظیم ص ۲۳
- ۵۰۔ حرمت سجدہ، تعظیم ص ۴۷
- ۵۱۔ حرمت سجدہ، تعظیم ص ۷۵
- ۵۲۔ الفوز العظیم فی رد سجدہ، تعظیم زاہد قادری، ص ۱۱ ادبلی ۱۳۴۱ھ
- ۵۳۔ فتح عزیز، شاہ عبدالعزیز دہلوی، ص ۱۰۹، فضل المطالع شیخ الہی بخش
- ۵۴۔ حرمت سجدہ، تعظیم ص ۶
- ۵۵۔ حرمت سجدہ، تعظیم ص ۷۲
- ۵۶۔ حرمت سجدہ، تعظیم ص ۱۰۷
- ۵۷۔ مرشد کو سجدہ، تعظیم ص ۲۱
- ۵۸۔ حرمت سجدہ، تعظیم ص ۱۰۷
- ۵۹۔ حرمت سجدہ، تعظیم ص ۳۵
- ۶۰۔ خالق کو سجدہ، تعظیم ص ۱۵
- ۶۱۔ حرمت سجدہ، تعظیم ص ۵۲

۶۲۔ احکام شریعت، احمد رضا قادری جلد ۳ ص ۲۲۳ مدینہ پبلشنگ کراچی

۶۳۔ فضل برہوی اور امور بدعت مسعود احمد ص ۱۹۲

۶۴۔ حرمت سجدہ تعظیم ص ۶۰

۶۵۔ مرشد کو سجدہ تعظیم ص ۴۴

۶۶۔ حرمت سجدہ تعظیم ص ۶۹

۶۷۔ حرمت سجدہ تعظیم ص ۶۹

۶۸۔ مرشد کو سجدہ تعظیم ص ۲۰ دہلی ۱۳۳۸ھ

۶۹۔ الفوزا تعظیم در رد سجدہ تعظیم ص ۱۸

۷۰۔ حرمت سجدہ تعظیم ص ۹۵

۷۱۔ جلالین جلال الدین سیوطی ص ۱۱۹۸ صح المطابع دہلی

۷۲۔ جلالین جلال الدین محلی ص ۱۲۴۷ صح المطابع دہلی

۷۳۔ حرمت سجدہ تعظیم ص ۹۸

۷۴۔ حرمت سجدہ تعظیم ص ۹۸

۷۵۔ حرمت سجدہ تعظیم ص ۹۸

۷۶۔ حرمت سجدہ تعظیم ص ۹۸

۷۷۔ فتاویٰ فیض الرسول جلال الدین احمد امجدی، جلد ۲ ص ۳۹۶

وارالاشعت فیض الرسول براؤں شریف ۱۹۹۳ء

۷۸۔ شامی ابن عابدین (۵۵۱۹) مطبوعہ دیوبند

۷۹۔ الزبدۃ الزکیۃ احمد رضا قادری ص ۱۰۵

۸۰۔ فتاویٰ رضویہ احمد رضا قادری جلد ۳ ص ۱۱۵ ارضا اکیڈمی ممبئی ۱۹۹۳ء

۸۱۔ فتاویٰ رضویہ جلد ۳ ص ۱۴۱

- ۸۲۔ احکام شریعت
 ۸۳۔ فتاویٰ رضویہ
 ۸۴۔ فتاویٰ رضویہ
 ۸۵۔ فتاویٰ رضویہ
 ۸۶۔ احکام شریعت
 ۸۷۔ الملقوظ احمد رضا قادری
 ۸۸۔ فتاویٰ رضویہ
 ۸۹۔ فتاویٰ رضویہ
 ۹۰۔ فتاویٰ رضویہ
 ۹۱۔ الملقوظ
 ۹۲۔ فتاویٰ رضویہ
 ۹۳۔ روزنامہ راشدیہ سہارا دہلی
 ۹۴۔ ہفت روزہ خطیب دہلی
- حصہ دوم ص ۲۳۴ مکتبہ نعیمیہ دہلی ۱۹۹۸ء
 جلد ۲ ص ۸
 جلد ۲ ص ۸
 جلد ۲ ص ۱۶۵
 حصہ دوم ص ۳۳
 حصہ سوم ص ۷۹
 جلد چہارم ص ۱۰۷
 جلد ۳ ص ۱۳۱
 جلد ۳ ص ۱۸۵
 حصہ سوم ص ۲۷۳ قادری کتب گھر بریلی ۲۰۰۳ء
 جلد ۳ ص ۲۱۸
 ص ۵ ۲۷ جون ۲۰۰۶ء
 ۲۲ مارچ ۱۹۱۵ء

امام احمد رضا قادری

اور

مرزا غلام احمد قادیانی

نظریہٴ ختم نبوت کا تقابلی مطالعہ

سرکارِ دو عالم ختمی مرتبت احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ ﷺ خاتم النبیین ہیں اب کسی قسم کا کوئی نبی دنیا میں آنے والا نہیں مگر بعض مدعیان اسلام نے خاتم کی ایسی تشریح فرمائی ہے اور لکھا ہے کہ آپ کے زمانے کے بعد کوئی نبی پیدا ہو جائے تب بھی خاتمیت محمدیہ میں کچھ فرق نہ آئے گا۔ اسی توضیح کی روشنی میں مرزا غلام احمد قادیانی نے اپنی نبوت کا دعویٰ کیا۔ امام احمد رضا قادری نے شدت سے اس کی مخالفت کی اور اس کی تردید میں متعدد رسالے لکھے یہ مقالہ انہی حقائق و مضمرات پر مشتمل ہے۔

ہندوستان میں قادیانی فتنہ کا آغاز انیسویں صدی عیسوی کے اواخر میں انگریزوں کی حکومت کے قیام کے بعد ہوا۔ اس فتنہ کے بانی مرزا غلام احمد قادیانی تھے۔ ان کے والد کا نام غلام مرتضیٰ اور داد کا نام عطا محمد تھا۔ باپ اور داد دونوں انگریزوں کے دور حکومت میں بڑے بڑے عہدوں پر فائز تھے۔ (۱)

مرزا غلام احمد کی ولادت ۱۸۳۹ء اور بقول بعض ۱۸۴۰ء میں ہوئی اور انتقال ۲۶ مئی ۱۹۰۸ء کو ہوا۔ انتقال ہوتے ہی اس کے متواتر دو چانشین نامزد ہوئے پہلے تو حکیم نور الدین اور پھر مرزا بشیر الدین محمود (۲)

مرزا غلام احمد قادیانی نے تحصیل علم سے فراغت کے بعد ۷ ارسال کی عمر میں سیالکوٹ میں معمولی تنخواہ پر ملازمت کر لی جو صرف ۱۸۶۳ء سے ۱۸۶۸ء ہی تک جاری رہ سکی یہ زمانہ ہندوستان میں انگریزوں سے بغاوت کا تھا۔ عوام و خواص سب ہی انگریزوں سے برسرِ پیکار تھے۔ علمائے کرام ملت اسلامیہ کو جہاد کی ترغیب دے رہے تھے۔ ایسے ماحول میں مرزا غلام احمد قادیانی وہ واحد شخص تھے جنہوں نے انگریزوں کی حمایت میں اپنا صرف زور قلم ہی نہیں صرف کیا بلکہ اپنی پوری ذریت اور پیروکاروں پر انگریزوں کی اتباع اور محبت لازم قرار دے دیا اور یہ کہنے میں ذرا ہر بھی جھجک محسوس نہ کی۔

”گورنمنٹ انگلیسیہ خدا کی نعمتوں میں سے ایک نعمت ہے۔ یہ ایک عظیم الشان

رحمت ہے۔ یہ سلطنت مسلمانوں کے لئے آسمانی برکت کا حکم رکھتی ہے۔ (۳)

جو انگریز حکومت سے اس طرح الفت اور محبت کا دم بھرتا ہو اس کی انگریز نوازی کا کیا کہنا؟ چنانچہ وہ ۳۷۷ ربانین جو انگریزوں کے خلاف حکم جہاد دے چکے تھے۔ مرزا نے ان علماء کے خیال اور بیان کی تردید کی اور کہا۔

”آج سے انسانی جہاد جو کوار سے کیا جاتا تھا خدا کے حکم سے بند کیا گیا اب اس کے بعد جو شخص کافر پر تلوار اٹھاتا ہے اور اپنا نام غازی رکھتا ہے وہ اس رسول اکرم ﷺ کی نافرمانی کرتا ہے جس نے آج سے ۱۳ سو برس پہلے فرمادیا تھا کہ یہ مسیح موعود کے آنے کے بعد تمام تلواروں کے جہاد ختم ہو جائیں گے۔ سواب میرے ظہور کے بعد تلوار کا کوئی جہاد نہیں ہماری طرف سے امان اور صلح کاری کا سفید جھنڈا بند کیا گیا۔ (۴)

مرزا غلام احمد قادیانی نے انگریزوں کی حمایت اور وفاداری میں نہ جانے کیا کیا افکار پیش کئے اور واضح طور پر یہ بیان بھی صادر کر دیا۔

”ان طاعة الحكومة الامكليزية على مسلمي الهند فرض وان
الجهاد حرام“ (۵)

(ہندوستان کے مسلموں پر انگریز حکومت کی اطاعت فرض اور جہاد حرام ہے)

مرزا غلام احمد قادیانی نے جو جہاد کا فتویٰ صادر کیا وہ اس لئے نہیں تھا کہ اس میں کوئی شرعی قباحت نظر آتی تھی بلکہ اس کا دار و مدار صرف اور صرف انگریز حکومت کی وفاداری پر تھا۔

انگریزوں کی یہ پالیسی ہمیشہ رہی ہے ”لڑاؤ اور حکومت کرو“ اپنی اس پالیسی پر وہ کامیاب رہے لیکن سوال یہ بھی ہے کہ وہ آخر کب تک اپنی اس پالیسی پر عمل کر کے ہندوستانی عوام کو بے وقوف بنا سکتے تھے لوگوں نے عقل و شعور کا سہارا لیا اور دوا ایک کو چھوڑ کر تمام علماء نے بیک زبان ہو کر نعرۂ جہاد بلند کیا۔ یہ ایک ایسا مذہبی جنون تھا جس کا سد باب ممکن نہ تھا چنانچہ مرزا غلام احمد قادیانی میدان میں آئے اور انہوں نے حتی الامکان علمائے حق کی مخالفت کی اور ان کے فتویٰ جہاد کو خلاف شرع قرار دے کر حرام قرار دے دیا۔ اس سے ملت اسلامیہ میں ایک زبردست مذہبی دھماکہ ہوا جس کی زد میں عوام اور خواص دونوں آ گئے،

مرزا غلام احمد قادیانی نے نہ جانے کس کس طرح کی غیر دانشمندانہ باتیں کیں پہلے تو ۱۸۸۰ء میں انہوں نے یہ دعویٰ کر دیا کہ میں مجدد ہوں میری طرف اللہ کی وحی آتی ہے۔ دسمبر ۱۸۸۸ء میں یہ اعلان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے مسلمانوں سے بیعت لینے کے لئے فرمایا۔ پھر ۲۳ مارچ ۱۸۸۹ء کو پنجاب کے ضلع گورداسپور کے قصبہ قادیان میں مرزا غلام احمد قادیانی کی تحریک پر ایک جماعت کی تشکیل عمل میں آئی لدھیانہ کے مقام پر ۴۰ افراد نے بیعت کی۔ اور اس طرح سلسلہ احمدیہ کی بنیاد رکھی گئی۔ ۱۹۰۰ء میں بانی تحریک نے اس جماعت کا نام "جماعت احمدیہ" رکھا تاکہ امام مہدی کی جماعت دوسرے عام مسلمانوں سے ممتاز رہے۔ مرزا غلام احمد قادیانی کا انتقال ۲۶ مئی ۱۹۰۸ء کو ہوا۔ ۲۷ مئی ۱۹۰۸ء کو مولانا نور الدین خلیفہ اول منتخب ہوئے۔ دوسرے خلیفہ کی حیثیت سے ۱۴ مارچ ۱۹۱۴ء کو مرزا بشیر الدین محمود کا انتخاب ہوا۔ ۱۹۴۷ء میں ہندوستان کی تقسیم کے وقت احمدیہ جماعت کے ہزاروں افراد پاکستان ہجرت کر کے چلے گئے اور پنجاب میں دریائے چناب کے کنارے ایک نیا مرکز تعمیر کیا جو ربوہ کے نام سے مشہور ہے۔ اس کے علاوہ دہلی، سری نگر، مالیر کوٹلہ پنجاب، کانپور، بنارس، حیدرآباد، کالی کٹ، کوچین، مدراس اور بیرون ہند میں لندن وغیرہ اس طرح دنیا کے ۱۳۷ ممالک میں احمدیہ جماعت کے مراکز قائم ہوئے۔ جس سے کروڑوں افراد منسلک ہیں۔ یہ جماعت اپنے ممبران کی فکری اور ذہنی تربیت کے لئے دنیا کی مختلف زبانوں میں رسائل و جرائد شائع کرتی ہے۔ مختلف ممالک کی ۷۱ زبانوں میں ۷۹ اخبارات و رسائل شائع ہوتے ہیں۔ دنیا کے مختلف ممالک میں جماعت احمدیہ کے تحت ۱۳۰۶ اسکول چل رہے ہیں اور روز افزوں ان کی تعداد میں اضافہ ہی ہو رہا ہے۔

تقسیم ہند کے بعد بھارت میں کل ۱۳۱۳ افراد قادیان میں رہ گئے تھے لیکن آج نہ صرف قادیان، قادیانیت کی تبلیغ کا مرکز بنا ہوا ہے بلکہ قادیانیت کا زہراب کئی شہروں میں سرایت کر چکا ہے اور دولت کی مانج میں لوگ اپنا مذہب تبدیل کر رہے ہیں۔

جماعت احمدیہ کے تنظیمی ڈھانچہ میں صرف ممبر شپ ہوتی ہے۔ ممبر شپ کے لئے آدمی کو اپنے قائد کے ہاتھ پر بیعت کرنا ہوتا ہے جس کے بعد وہ چند باتوں کا اعلان کر کے یعنی تجدید ایمان احمدیہ کے بعد باضابطہ ممبر بنایا جاتا ہے۔ ہر ممبر کے لئے لازم ہے کہ وہ نماز جمعہ مشن کے مرکز میں ہی ادا کرے کیونکہ کسی اور مسجد میں اس کی نماز نہیں ہو سکتی۔ ہر ممبر کے لئے لازم ہے کہ وہ اپنی کل آمدنی کا ۶٪ فی صد حصہ مشن کو اشاعت اسلام کے لئے ہر ماہ ادا کر دے جب کہ زکوٰۃ، صدقات، فطرہ وغیرہ کا اس حصہ سے کوئی تعلق نہیں۔ اگر کوئی ممبر تین ماہ تک اپنی آمدنی کا حصہ مشن کو نہیں بھیجتا ہے تو وہ قادیانیوں کے زمرہ سے نکال دیا جاتا ہے۔ اس طرح بے شمار ان کے باطل عقائد و نظریات اور مستحکم اصول و ضوابط ہیں جس کا انہوں نے کھل کر پرچار کیا اور نہ صرف پرچار کیا بلکہ بندگان خدا کو اپنا ہم نوا بنانے کے لئے ہر ممکن جدوجہد بھی کی۔ ان کے معتقدین کو موجودہ دور میں ”احمدی“ ”مرزائی“ اور ”قادیانی“ کے نام سے جانا جاتا ہے۔

۱۸۹۱ء میں مرزا غلام احمد قادیانی نے اپنے مسیح موعود ہونے کا دعویٰ کیا اور اپنے ”نبی ظلی“ کی ایک نئی اصطلاح قائم کی۔ ۱۸۹۶ء میں انہوں نے اپنے کو کرشن ہونے کا دعویٰ کیا جس کے پاداش میں آریہ سماج سے سخت اختلافات کا سامنا کرنا پڑا۔ (۶)

ان حالات کے نشیب و فراز کے ساتھ جب نہیں نہیں یکسوئی فراہم نہ ہو سکی اور ہر باطل عقیدہ کے اظہار میں انہیں منہ کی کھانی پڑی تو تنگ آ کر ایک باطل عقیدہ پر استحکام اختیار کر دی، وہ عقیدہ خود کو نبی ظاہر کرنے کا تھا۔ چنانچہ اس عقیدہ کے ثبوت میں قرآن کی آیتوں سے جس طرح ممکن تھا اپنے دعویٰ کے ثبوت میں خراش تراش کر پیش کیا۔ دعویٰ ثبوت کے لئے ضروری ہے کہ اس کے پاس وحی بھی آئے اس لئے انہوں نے سب باتوں یہ بھی اعلان کر دیا کہ ”خدا کا کلام مجھ پر اس قدر نازل ہوا ہے کہ ”رودہ تمہمکھ جائے تو میں جز سے کم نہیں ہوگا“۔ (۷)

دنیاۓ انسانیت میں نبوت کا جھوٹا دعویٰ کرنے والے یہ کوئی پہلے شخص نہیں اس سے قبل نہ جانے کتنے لوگوں نے نہ صرف نبوت بلکہ خدائی کا دعویٰ بھی کیا۔ مسیلمہ کذاب سے لے کر مسیلمہ پنجاب مرزا غلام احمد قادیانی تک کئی لوگ نبوت، الوہیت، مسیحیت، مہدویت، اور مظہریت کے دعویٰ درگزرے ہیں اور اس سے زیادہ تعجب انگیز بات یہ ہے کہ خود قادیان کے جھوٹے مدعی نبوت کے امتیوں میں چودہ عدد مدعیان نبوت و مہدویت بھی گزر چکے ہیں ان تمام مدعیوں کے نام سنہ اور دعویٰ کی تفصیلات شاہ قادری سید مصطفیٰ رفاعی کے ایک مقالہ کے حوالے سے ہم یہاں درج کر رہے ہیں۔ مرزا غلام احمد قادیانی نے کل ۲۰۲ دعوے کئے ہیں ان میں خدائی کا دعویٰ بھی ہے، نبی و رسول کا بھی، مسیح کا بھی اور کئی حضرات کے اوتار ہونے کا بھی اس لئے مرزا غلام احمد قادیانی کا نام ہر جگہ آئے گا۔

مدعیان الوہیت :

درج ذیل لوگوں نے خدا ہونے کا دعویٰ کیا۔

- ۱۔ بابک خرامی نے ۲۰۰ھ میں بغداد میں خدا ہونے کا دعویٰ کیا۔
- ۲۔ الحاکم فاطمی خلیفہ نے ۴۱۰ھ میں قاہرہ میں خدا ہونے کا دعویٰ کیا۔
- ۳۔ سکون بن ناطق نے ۴۲۶ھ میں قاہرہ میں خدا ہونے کا دعویٰ کیا۔
- ۴۔ ابو عبد اللہ بن شباش نے ۴۵۰ھ میں صمیر میں خدا ہونے کا دعویٰ کیا۔
- ۵۔ ابوالحسن علی عنبر شیم نے ۴۸۰ھ میں بغداد میں خدا ہونے کا دعویٰ کیا۔
- ۶۔ رشید الدین ابوالحسن شرستان نے ۶۵۷ھ میں شام میں خدا ہونے کا دعویٰ کیا۔
- ۷۔ مرزا غلام احمد قادیانی نے چودہویں صدی ہجری میں قادیان میں خدا ہونے کا دعویٰ کیا۔

مدعیان نبوت و رسالت :

درج ذیل لوگوں نے نبی اور رسول ہونے کا دعویٰ کیا۔

- ۱- صاف بن صیاد ۵۰۲ مدینہ منورہ
- ۲- اسود بن کعب ۵۰۶ یمن
- ۳- طلحہ بن خویلد اسدی ۵۰۸ خیبر
- ۴- سلیمہ بن کبیر ۵۱۰ یمامہ
- ۵- سجاح بنت حارث ۵۱۴ الجزیرہ
- ۶- مختار بن ابوعبیدہ ثقفی ۵۶۴ کوفہ
- ۷- بنان بن سمان تمیمی ۵۹۶ کوفہ
- ۸- ابو منصور عجمی ۵۱۲۰ کوفہ
- ۹- مغیرہ بن سعید عجمی ۵۱۲۹ کوفہ
- ۱۰- صالح بن طریف ۵۱۳۰ اندلس
- ۱۱- محمد بن فضلاس الخطاب ۵۱۳۳ کوفہ
- ۱۲- اسحاق اخرس ۵۱۳۵ مراکش
- ۱۳- حکیم مقنع ۵۱۴۸ بغداد
- ۱۴- استدریس ۵۱۵۴ ایران
- ۱۵- ابوعیسیٰ بن یعقوب ۵۲۱۸ اصفہان
- ۱۶- علی بن محمد بن عبدالرحیم ۵۲۲۹ بحرین
- ۱۷- یہود بن ابان ۵۲۶۰ بحرین
- ۱۸- ابوالعباس ۵۲۹۸ قاہرہ
- ۱۹- حمزہ زوزنی ۵۳۱۱ مصر
- ۲۰- بہا فرید بن ماہ قزین ۵۳۲۲ نیشاپور
- ۲۱- حسین بن حمران ۵۳۸۳ عراق

۵۶۰۰	عراق	۲۲۔ محمود احمد گیلانی
۵۶۵۵	افریقہ	۲۳۔ قطب الدین احمد
۵۷۸۰	دمشق	۲۴۔ احمد ہلال
۵۹۳۱	ہندوستان	۲۵۔ یازید عبداللہ انصاری
۱۸۹۱ء	پاکستان	۲۶۔ مرزا غلام احمد قادیانی
۱۹۰۳ء	جموں کشمیر	۲۷۔ چراغ دین
۱۹۰۴ء	حیدرآباد	۲۸۔ عبداللہ تیماری
۱۹۰۷ء	چیچہ وطنی	۲۹۔ عبداللہ پٹواری
۱۹۱۷ء	سمیٹریال	۳۰۔ احمد سعید قادیانی
۱۹۱۸ء	قادیان	۳۱۔ احمد نور سرمہ فروش
۱۹۲۰ء	بہار	۳۲۔ یحییٰ عین اللہ
۱۹۳۰ء	لندن	۳۳۔ خواجہ اسماعیل لندن
۱۹۲۶ء	لاٹینی امریکہ	۳۴۔ ٹموتھی عرف کارڈیوعلی
۱۹۸۱ء	تاجکیریا	۳۵۔ محمد مروا
۱۹۸۲ء	غازی پور۔ شیخوپورہ	۳۶۔ محمد علی

مدعیان مسیحیت :

درج ذیل لوگوں نے ”حضرت عیسیٰ مسیح“ ہونے کا دعویٰ کیا۔

۱۳۸ھ	بغداد	۱۔ حرب بن عبداللہ
۳۰۰ھ	قاہرہ	۲۔ ابو جعفر محمد بن سی شنعانی
۳۰۱ھ	مصر	۳۔ عبداللہ بن احمد زکریہ
۳۱۶ھ	سوڈان	۴۔ ماوطی

۵۳۱۳	افریقہ	۵۔ ابو محمد حاتم
۵۳۱۸	افغانستان	۶۔ احمد بن کیان
۵۳۱۸	افریقہ	۷۔ تنخیت (عورت)
۵۳۲۲	افریقہ	۸۔ جوع (عورت)
۵۳۲۹	حران	۹۔ اصغر بن ابوالحسن تغسی
۵۸۸۷	سندھ	۱۰۔ جان محمد فرہی
۵۸۹۵	سندھ	۱۱۔ شیخ محمد فرہی
۱۶۶۷ء	ترکی	۱۲۔ سبا تائی (سیوی)
۵۱۱۸۷	ایران	۱۳۔ میر محمد حسین شہدی
۱۸۹۱ء	قادیان	۱۴۔ مرزا اندام احمد قادیانی
۱۹۲۲ء	راولپنڈی	۱۵۔ فضل احمد چنگا

مدعیان مہدویت :

درج ذیل لوگوں نے ”مہدی“ ہونے کا دعویٰ کیا۔

۵۲۹۶	افریقہ	۱۔ عبید اللہ مہدی
۵۳۵۰	مراکش	۲۔ محمد ابن تو مرت
۵۳۵۰	قاہرہ	۳۔ محمد بن عبد اللہ عاصد
۵۸۳۰	جوہپور (ہندوستان)	۴۔ سید محمد جوہپوری
۵۹۷۰	مراکش	۵۔ احمد عبد اللہ عباسی
۵۹۸۰	گجرات	۶۔ میر محمد نور بخش
۱۰۳۰ء	یمن	۷۔ احمد بن علی محیرتی
۱۰۷۰ء	کردستان	۸۔ محمد بن عاصم ازبک

- ۹۔ محمد بن عبد اللہ ترکی ۱۰۷۵ھ
- ۱۰۔ محمد احمد سوڈانی سواڈان ۱۸۸۰ء
- ۱۱۔ مرزا غلام احمد قادیانی قادیان (چودہویں صدی ہجری)
- ۱۲۔ عبداللطیف گن چوری گجرات ۱۹۱۰ء
- ۱۳۔ عالی جاہ محمد امریکہ ۱۹۵۲ء
- ۱۴۔ شارت احمد مالو کے سیالکوٹ ۱۹۷۷ء
- ۱۵۔ بشیر احمد خیر پور سندھ ۱۹۸۳ء

مدعیان مظهریت :

درج ذیل لوگوں نے ”مظہریت“ کا دعویٰ کیا۔

- ۱۔ علی محمد باب ایران ۱۲۳۰ھ مامور من اللہ
- ۲۔ قرۃ العین (عورت) ایران ۱۲۵۰ھ مظہر قاطمہ
- ۳۔ صبح ازل ایران ۱۲۵۰ھ مامور من اللہ
- ۴۔ بہاء اللہ ایران ۱۲۷۰ھ مامور من اللہ
- ۵۔ ملا محمد یار فروشی ایران ۱۲۸۰ھ مامور من اللہ
- ۶۔ مومن شاہ بخاری ایران ۱۲۸۰ھ من مظہر اللہ
- ۷۔ مرزا غلام احمد قادیانی نے مامور من اللہ، مظہر خدا، مظہر انبیاء، مظہر حضرت علی، مظہر حضرت امام حسین، مظہر حضرت امام حسن اور یہاں تک کہ کرکشن کا اوتار وغیرہ اس طرح کل سترہ دعوے چودہویں صدی ہجری میں یکے بعد دیگرے کر ڈالے۔

- ۸۔ منشی ظہیر الدین اروبی گوجرانوالہ ۱۹۰۶ء مظہر یوسف
- ۹۔ نبی بخش قادیانی معراج کے ۱۹۱۱ء مامور من اللہ

۱۰۔ صدیق دیندار حیدر آباد ۱۹۱۰ء چن بشویشور (۸)

مرزا غلام احمد قادیانی کے مریدین اور حواریین میں سے جنہوں نے نبوت کے دعوے کئے اس کی فہرست اس سے جداگانہ ہے جس کی تفصیل محمد عالم آسی استاذ العربیہ مدرسۃ المسلمین امرتسر نے اپنی تصنیف الکاویۃ علی العاویۃ یعنی چودہویں صدی ہجری کے مدعیان نبوت میں دی ہے جن کی تفصیل اس طرح ہے۔

۱۔ چراغ دین نبوی حموی

مرزا غلام احمد قادیانی نے رسالہ دافع السلاۃ میں اس کا ذکر کیا ہے کہ وہ میری تائید کے لئے مبعوث ہوا تھا مگر میں نے اس کو منظور نہیں کیا۔

۲۔ الہی بخش ملتان

یہ مرزا غلام احمد قادیانی کا مرید تھا۔

۳۔ ڈاکٹر عبدالحکیم پٹیلوی

بیس سال تک مرزائی رہ کر خود نبوت کا دعویٰ کر بیٹھا۔

۴۔ ڈاکٹر ڈوکی امریکہ

مرزا صاحب نے کہا کہ چونکہ وہ میرے مقابل کھڑا تھا اس لئے فالج نے سے

مرگیا۔

۵۔ احمد سعید سنہودیالی

اس نے اپنا لقب یوسف موعود رکھا اور پیرھن یو سفی کے نام سے ایک

رسالہ لکھا جس میں اپنے الہیات جمع کئے۔

۶۔ ظہیر الدین اروپ ضلع گوجرانوالہ پاکستان

اس نے بھی یوسف موعود ہونے کا دعویٰ کیا، اس نے براہین حقہ کے نام سے

کتاب لکھی جس میں اس نے لکھا کہ مرزا غلام احمد قادیانی حقیقی نبی تھے۔

۷۔ یار محمد وکیل ہوشیار پور

اس نے یہ دعویٰ کیا کہ مرزا صاحب کے بعد گدی کا حقدار میں ہوں۔

۸۔ فضل احمد بن غلام احمد ڈاکخانہ چنگا بنکیال متصل گجر خاں

اس نے دعویٰ کیا کہ اقوام عالم کے لئے میں خدا کے ارادوں کا الارم ہوں، قائم

بامر اللہ ہوں میں ہی وہ خزانہ تقسیم کروں گا جو بیت اللہ میں ہے۔

۹۔ مرزا محمد دین مرزا غلام احمد قادیانی

اپنے والد سے کہ اللہ نزل من السماء کا خطاب حاصل کیا۔ فخر الرسل

بھی خطاب ملا۔ ۱۹۳۳ء میں سالانہ جلسہ کے موقع پر بیان کیا کہ فرشتوں نے مجھے قرآن شریف کے جدید مفہوم سمجھائے جو آج تک کسی کو معلوم نہیں۔

۱۰۔ عبداللہ تیما پوری

اسے دائیں بازو کی طرف سے الہام ہوتا تھا۔ انجیل مقدس اس کی کتاب ہے اس

کے تابعدار کیمبل پور اور پشاور کے منصفات میں پائے جاتے ہیں۔

۱۱۔ عابد علی شاہ بدولی ضلع سیال کوٹ

مرزا محمود کا فتویٰ ہے کہ مرزائیوں کو مسلمانوں سے رشتہ طاطہ قطعاً حرام ہے مگر اس

نے اجازت دے رکھی تھی۔ یہ شخص طاعون سے مرا۔

۱۲۔ محمد بخش قادیانی

پہلے مرزائیت کا مخالف تھا بعد میں مرزائیت میں داخل ہو گیا اور بہت جلد ترقی

کر کے الہامات شائع کر دئے۔

۱۳۔ ڈاکٹر محمد صدیق

علاقہ گدک بہار میں اس نے اپنے مذہب کی اشاعت کی ”ظہور بشو یسور“ اس کی

تصنیف ہے جس میں اس نے لکھا ہے کہ مسیح قادیان و شنوا و تارتھ اور میں چن بشو یسور ہوں۔

۱۴۔ احمد نور کا بی قادیان

یہ سرمہ فروش خانہ بدوش افغان تھا اس نے ایک ٹریکٹ شائع کیا ہے جس کا عنوان ہے لکھنؤ اجل اس عنوان کے تحت اس نے لکھا ہے کہ ”اے لوگو میں اللہ کا رسول ہوں دین میری ہی تابعداری کا نام ہے مجھے نہ ماننا اللہ کے دین سے اخراج ہے، رحمۃ العالمین ہوں میرا نام محمد رسول ہے۔“

۱۵۔ غلام محمد لاہوری

رسول محاسبہ مظہر قدرت ثانیہ تھے، کسی دفتر میں ملازم تھے۔ جب انہوں نے دیکھا کہ ان کی مرضی کے خد ف کام ہوتا ہے تو انہوں نے دعویٰ نبوت کر دیا۔

۱۶۔ عبداللطیف قمر الانبیاء

مہدی آخر الزماں مجدد وقت اور رسول تھے موضع گنا جو موضع جالندھر پنجاب کے رہنے والے تھے انہوں نے اپنی کتاب حتم نبوت میں شائع کیا ہے جس میں لکھا ہے کہ لوط علیہ السلام، ابراہیم علیہ السلام، پر پہلے ایمان لائے تھے پھر نبی بنائے گئے۔ اسی طرح میں مرزا صاحب پر پہلے ایمان لایا تھا مگر ان کی وفات کے بعد مہدی آخر الزماں اور نبی امتی اور رسول بن گیا۔

۱۷۔ نبی بخش معراج کے

ضلع سیال کوٹ کا رہنے والا تھا اس کو دعویٰ تھا کہ مرزا صاحب کے طریق پر میں بھی اس وقت کا نبی ہوں کسی ظریف نے اس کے جواب میں لکھ بھیجا تھا کہ ہم نے تو تمہیں نبی بنا کر نہیں بھیجا تم خود بخود کیوں نبی بن گئے۔

۱۸۔ حکیم نور الدین بھیروی

اکثر مسلمان ان کی بدولت ہی مرزائیت میں داخل ہوئے اور یہی خلیفہ مسیح قرار پائے۔ گردن کا مسیح چھوڑ رکھا تھا۔ نکسیر، قے اور قہقہہ سے اس کا وضو نہیں ٹوٹتا تھا ۱۹۱۴ء میں

اس کی وفات ہوئی۔

۱۹۔ خواجہ کمال الدین وکیل

انہیں بائبل سے خاص شغف تھا تبلیغ کے لئے یورپ گئے وہاں ووکنگ مشن کی بنیاد ڈالی۔ مابیع المسیحیہ کے نام سے ایک کتاب لکھی۔ خواجہ صاحب کے خیال میں مسلمان اس لئے کافر تھے کہ وہ مرزا صاحب کو نبی نہیں مانتے تھے۔

۲۰۔ احمد رسول نبی چچی وطنی ضلع منٹگمری

اس کی ادبی لیاقت بالکل محدود ہے مرزائیوں میں جس قدر جہالت کمال پر پہنچتی ہے اسی قدر نبوت کے دروازے ان پر کھل جاتے ہیں آنجناب اپنی کتاب ہدایۃ للعالمین میں فرماتے ہیں ”الرسول بدعو کہ سورۃ اطعوا الرسول میں اشارہ میری طرف ہے۔“

۲۱۔ سید محبوب عالم شاہ

پنجاب گوجرانوالہ کے باشندے تھے انہوں نے ”امام حقیقی“ کے نام سے ایسی الہامی کتاب لکھی جس کے چار حصے ہیں۔ حصہ عقدہ کشا میں لکھتے ہیں کہ پنجاب میں پنجابی نبی ہی آسکتا ہے جو اردو یا پنجابی میں تبلیغ کرے، نبوت کو کس نے بند کیا؟۔

۲۲۔ یحییٰ بہاری

اس کی کتاب کا نام فرمان ہے جس میں اس کے تمام دعوے درج ہیں اس نے اپنے بارے میں ایک نظم لکھی ہے جس کے چند بند یہ ہیں۔

خود بقا اور خود فنا ہوں میں	خود نبی اور خود بنا ہوں میں
واہ کیا خوب دلیں ہوں میں	اپنے ہی آپ پر فدا ہوں میں
اختر مہر و ماہ برج و فلک	جنت و دوزخ و خلا ہوں میں
ابر و باد سحاب و قوس و قزح	بارش و برق و طور و طا ہوں میں
الغرض جملہ کائن و ماکان	میں ہی میں بتاؤ کیا ہوں میں

اور ناممکن اقیاس جو ہو وہ بھی میں ہوں بس اب خدا ہوں میں
بس خدا ہی کا نام یحییٰ ہے میں نہ کچھ یا دھا دیا ہوں میں (۹)

۲۳۔ عنایت اللہ مشرقی امرتسر

اس نے اسلام جدید کی بنیاد ڈالی اور مسلمانوں کے لئے ایک ایسا دستور العمل
پیش کیا جس پر عمل پیرا ہونے سے مسلمان ترقی پا سکتے ہیں۔ انہوں نے اپنی تصنیف
”اشارات“ میں لکھا ہے پانچ بنائے اسلام (کلمہ، صوم، صلوٰۃ، حج و زکوٰۃ) اس وقت
فروعیات میں داخل ہیں۔ آج اسلام کے یہ دس اصول مقرر کئے جاتے ہیں۔

۱۔ ملکی کام کرنا

۲۔ اتحاد بین الاقوام

۳۔ حکومت کی تابعداری

۴۔ مخالفین سے جہاد بالمال

۵۔ جہاد بالنفس

۶۔ جہاد بالسیف

۷۔ غیر ممالک کا سفر کرنا۔

۸۔ سعی و عمل کی روکا و ٹھیں دور کرنا

۹۔ استقلال مکارم اخلاق

۱۰۔ ایمان بالآخرت

خدا نے ہی کہا تھا مگر علمائے وقت نے لوگوں کو بہکا کر نماز روزہ میں لگا دیا بس جو
شخص ان اصول کا پابند ہو گا وہی مسلمان ہے ورنہ کافر ہے۔ (۱۰)

مرزا غلام احمد دینی نے نہ صرف نبوت کا دعویٰ کیا بلکہ اس نے دعویٰ الوہیت

بھی کر ڈالا اس طرح اس نے ستر دعوے کئے اور نہ صرف دعوے کئے بلکہ اس کے دعویٰ نبوت کی تصدیق اور تائید کرنے کے لئے بھی پنجاب کے کئی ایک لوگوں نے دعویٰ نبوت کر ڈالا۔ یہاں ہم صرف دعویٰ نبوت کے پس منظر پر گفتگو کریں گے اور واضح کرنے کی کوشش کریں گے کہ مرزا کے دعویٰ نبوت کے دوائی اور اسباب و علل کیا تھے؟ ایچ ساجد اعوان اس حقیقت سے پردہ اٹھاتے ہوئے رقم طراز ہیں:

۱۸۶۹ء میں برطانوی حکومت نے برطانوی مدبروں، اعلیٰ سیاست دانوں، ممبران پارلیامنٹ اور مسیحی رہنماؤں پر مشتمل ایک وفد ہندوستان بھیجا تا کہ وہ اس بات کا جائزہ لے سکے کہ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کے اسباب کیا تھے؟ اور انگریزی حکومت کے دوام کی کیا صورت تھی؟ وفد کو اب تک ہندوستان کی فضاؤں سے نعرہائے تکبیر اللہ اکبر کی صدائے بازگشت سنائی دے رہی تھی۔ جذبہ عشق رسالت ﷺ مسلمانوں کے دلوں میں اسی طرح موجزن تھا۔ وفد نے عیسائی مشنریوں اور سول سروسز کے افسروں خصوصاً یہودیوں سے ملاقاتیں کیں مسلم معاشرے میں گھس کر ان کی کیفیات کو بنظر غائر دیکھا ہندوستان کی سیاسی صورت حال کا جائزہ لیا مسلم عوام پر ان کے مذہبی رہنماؤں کے اثر و رسوخ کا مشاہدہ کیا۔ خفیہ اداروں کے ذریعہ رپورٹیں حاصل کیں، ایک سال تک یہ سلسلہ جاری رہا اور ۱۸۷۰ء میں اس شیطانی وفد نے لندن میں ایک کانفرنس کا اہتمام کیا، جس میں عیسائی مشنریوں اور خفیہ اداروں نے دو الگ الگ رپورٹیں تیار کیں جنہیں اب یکجا کر کے The British Empire in India کے نام سے شائع کر دیا گیا ہے اس رپورٹ کا اردو ترجمہ ذیل میں دیا جا رہا ہے۔

”ملک ہندوستان کی آبادی کی اکثریت ہندو ہند اپنے پیروں یعنی روحانی رہنماؤں کی پیروی کرتی ہے اگر اس مرحلہ پر ہم ایک ایسا آدمی تلاش کرنے میں کامیاب ہو جائیں جو اس بات کے لئے تیار ہو جائے کہ اپنے لئے کل نبی

(حوری نبی) ہونے کا اعلان کر دے تو لوگوں کی بڑی تعداد اس کے گرد جمع ہو جائے گی لیکن اس مقصد کے لئے مسلمان عوام سے کسی مسلمان کو ترغیب دینا بہت مشکل ہے اگر یہ مسئلہ حل ہو جائے تو ایسے شخص کی نبوت کی سرکاری سرپرستی میں پروان چڑھایا جاسکتا ہے ہم نے پہلے بھی خدایوں کی مدد حاصل کر کے ہندوستان کی حکومتوں کو محکوم بنایا لیکن وہ مختلف مرحلہ تھا اس وقت فوجی نقطہ نظر سے خدایوں کی ضرورت تھی لیکن اب جب کہ ہم نے ملک کے کونے کونے میں اقتدار بھی حاصل کر لیا ہے اور ہر طرف امن اور آرڈر ہے۔ ہمیں ایسے اقدامات کرنے چاہئیں جن سے ملک میں داخلی بے چینی پیدا ہو سکے۔

مرزا غلام احمد قادیانی نے انگریز سرکار کو درخواستیں دے دے کر اور التجائیں کر کر کے منصب نبوت حاصل کیا۔ انگریز حکومت نے سرپرستی کی اور خود کاشٹ پودے کی آبیاری برطانوی حکومت ہنوز کر رہی ہے“ (۱۱)

مرزا غلام احمد قادیانی تو خود انگریزوں کے وفادار تھے۔ ان کے قبل ان کے آباء واجداد بھی انگریزوں کی حمایت میں اپنا زور بازو صرف کر چکے تھے جس کا اعتراف خود مرزا جی نے کتاب السربہ کے شروع میں اشتہار واجب الاطہر میں کیا ہے۔

”میں ایسے خاندان کا ہوں جو اس گورنمنٹ کا پکا خیر خواہ ہے میرا والد مرزا غلام مرتضیٰ گورنمنٹ کی نظر میں وفادار اور خیر خواہ آدمی تھا جن کو دربار گورنری میں کرسی ملتی تھی اور جن کا ذکر مسٹر گریفن صاحب کی تاریخ ریکسان پنجاب میں ہے اور ۱۸۵۷ء میں انہوں نے اپنی طاقت سے بڑھ کر سرکار انگریزی کو مدد دی تھی یعنی پچاس سوار اور گھوڑے بہم پہنچا کر عین زمانہ نادر کے وقت سرکار انگریزی کی امداد میں دئے تھے۔ ان خدمات کی وجہ سے جو چٹھیا خوشنودی حکام میں انہیں ملی تھیں مجھے افسوس ہے کہ بہت سی ان میں سے گم ہو گئیں مگر تین چٹھیا جو مدت سے چھپ چکی ہیں اس کی نقلیں حاشیہ میں درج کی گئی

ہیں۔ پھر میرے دادا صاحب کی وفات کے بعد میرا بڑا بھائی مرزا غلام قادر خدمات سرکاری میں مصروف ہوا اور جب تمہوں کے گذر۔۔۔ پر مفسدوں کا سرکار انگریزی کی فوج سے مقابلہ ہوا تو وہ سرکار انگریزی کی طرف سے لڑائی میں شریک تھا“ (۱۲)

دعوائے نبوت کے بعد قرآن و احادیث میں مرزا غلام احمد قادیانی نے کہاں کہاں اپنے اپنے مفاد میں عبارتیں گڑھی ہیں۔ اس کی تفصیل موجب تطویل ہوگی البتہ قرآن مقدس کی آیات کے وہ مقامات جہاں انہوں نے اپنی دریدہ و ہنی کا ثبوت دیا ہے ذیل میں اس کے اقتباسات دئے جا رہے ہیں۔

مرزا غلام احمد قادیانی نے نہ یہ صرف کہ نبوت کا دعویٰ کیا بلکہ اس نے اپنے کو نبی آخر الزماں سے افضل بھی گردانا۔ وہ اپنے نبی ہونے کی دلیل میں جو قرآنی آیتیں پیش کرتا ہے ان میں یہ آیت جس میں لفظ احمد آیا ہوا ہے اس سے وہ اپنی ذات مراد لیتا ہے۔ درج ذیل آیت کی تفسیر میں وہ ایک جگہ لکھتے ہیں۔

۱. ”مبشراً برسول یاتى من بعدى احمد اسمہ احمد لیس

المراد به محمد رسول الله ﷺ بل المراد باحمد فى هذه

الآية المرزا غلام احمد (۱۳)

(مذکورہ آیت میں احمد سے مراد رسول اللہ ﷺ نہیں بلکہ اس سے مراد مرزا غلام

احمد ہے)

ارشاد باری تعالیٰ ہے

۲۔ یا آدم اسکن انت و زوجک الجنة (۱۴)

یہ آیت کس پس منظر میں نازل ہوئی ہے بہت ہی واضح ہے مگر ماتم کیجئے مرزا

غلام احمد قادیانی کی عقل پر وہ کہتے ہیں انا المراد بآدم والمراد بالجنة حتى یعنی آدم

سے مراد میں (مرزا غلام احمد قادیانی) اور جنت سے مراد میری بہن جنت ہے۔ (۱۵)

۳۔ مرزا غلام احمد دینی کا ایک عقیدہ یہ بھی تھا۔

”اما اعظم مسیح بن مریم لانی بحسب الروحانية خاتم الخلقاء
فی الاسلام كما كان المسيح بن مریم الخلقاء فی الاسرائیلین
وكان ابن مریم هو المسيح الموعود فی سلسلة موسى واما المسيح
الموعود فی سلسلة محمد بهذه المناسبة اما اعظم“
(روحانی اعتبار سے اسلام میں خاتم الخلق ہونے کی وجہ سے میں مسیح اعظم ہوں
جس طرح مسیح بن مریم اسرائیلیوں میں خلیفہ تھے اور ابن مریم سلسلہ موسیٰ میں مسیح
موعود تھے اسی طرح میں سلسلہ محمد میں مسیح موعود ہوں اس مناسبت سے میں بڑا
ہوں)

۴۔ قرآن کریم کی یہ آیت ”وہ احمد فی الاولیٰ والاخرۃ“

اس آیت کے شروع میں تو حیدر بانی کا ذکر ہے چنانچہ کہا گیا ہے کہ وہی اللہ ہے
اس کے علاوہ کوئی خدا نہیں اس کے سوا اسی کی تعریف ہے دنیا میں اور آخرت میں مولانا نعیم
الدین مراد آبادی اس آیت کے ضمن میں فرماتے ہیں۔

”کہ اس (خدا تعالیٰ کے اولیٰ دنیا میں بھی اس کی حمد کرتے ہیں اور آخرت میں
بھی اس کی حمد سے لذت اٹھاتے ہیں“ (۷۱)

اس آیت کی تشریح میں مرزا غلام احمد دینی لکھتے ہیں۔

”ارید فی هذه الآية الحمد ان المراد بالاولیٰ رسولنا احمد
المصطفيٰ المحمدي والمراد بالآخرۃ احمد الذی یکون فی آخر
الزمان اسمه المسيح والمهدی“ (۱۸)

اس کی تشریح میں اولیٰ سے مراد رسول گرامی وقار احمد مجتبیٰ علیہ السلام اور آخرت سے مراد احمد لیا

ہے جو آخری زمانہ میں پیدا ہوگا جس کا نام مسیح اور مہدی ہوگا۔

اگر آپ سنجیدگی سے مذکورہ آیت کا مطالعہ کریں تو یہ واضح ہو جائے گا کہ کس طرح مرزا جی نے خوف قیامت کی پروا کئے بغیر آیت میں بے باکانہ تحریف کر ڈالی ہے۔
۵۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

"سبحن الذی اسرى بعبدہ لیلاً من المسجد الحرام الی المسجد
الاقصى الذی بارکنا حولہ (۱۹)

(پاکی بے اسے جو اپنے بندے کو راتوں رات لے گیا مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ
تک جس کے درہم نے برکت رکھی) (کنز الیمان)
اس آیت کے ضمن میں مرزا غلام احمد قادیانی اختراع پردازی کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔
والمسجد الاقصى هو الذی بناہ المسیح الموعود فی القادیان
سمی اقصی لبعده من زمان النبوة (۲۰)
(مسجد اقصیٰ سے مراد اس جگہ پر دشمن کی مسجد نہیں بلکہ مسیح موعود کی مسجد ہے جو
قادیان میں اور زمانہ نبی کے بہت بعد بنائی گئی اس لئے اسے اقصیٰ کہا جاتا ہے)
۶۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے

میشراً برسول یاتنی من بعدی اسمہ احمد (۲۱)

(اس رسول کی بشارت سناتا ہوں جو میرے بعد تشریف لائے گا اس کا نام احمد ہے)
پوری آیت کا ترجمہ دراصل یہ ہے "اور یاد کرو جب عیسیٰ بن مریم نے بنی
اسرائیل سے کہا تھا کہ اے بنی اسرائیل میں تمہاری طرف سے اللہ کا رسول ہوں اپنے سے
پہلی کتاب توریت کی تصدیق کرتا ہوں اور اس رسول کی بشارت سناتا ہوں جو میرے بعد
تشریف لائے گا اس کا نام احمد ہے" اس آیت کے مفہوم کو ذہن میں رکھتے ہوئے آیت کی
تفسیر میں مرزا جی کا خیال ملاحظہ فرمائیں، لکھتے ہیں۔

"لیس المراد به محمد رسول الله ﷺ بل المراد باحمد فی

ہذہ الآیۃ المرزا غلام احمد (۲۲)

(اس آیت میں احمد سے مراد پیغمبر اعظم رسول اکرم ﷺ نہیں بلکہ اس احمد سے

مراد مرزا غلام احمد ہیں۔)

مرزا جی نے اپنے اس قسم کے خلاف شرع خیالات و نظریات سے مذہبی دنیا میں ایک انتشار پیدا کر دیا۔ ملت اسلامیہ میں کچھ لوگوں نے ان ہفوات و باطل کی تصدیق کی اور ان کی آواز پر لبیک کہا۔ ان لبیک کہنے والوں میں عوام ہی نہیں بلکہ ارباب فکر و نظر بھی تھے۔ اس طرح رفتہ رفتہ ان کی ڈیڑھ کی اینٹ کی مسجد الگ تیار ہو گئی۔ مرزا جی نے جب اپنے حواریوں میں عزم و استحکام دیکھا تو انہوں نے اپنے افکار و خیالات کو مذہب کے سانچے میں ڈھال کر سلف صالحین سے اس کا رشتہ جوڑ کر کہنے لگے کہ جس فکر کی میں اشاعت کر رہا ہوں درحقیقت یہی دین اسلام ہے۔ انگریز نواز تھے ہی ان کی حمایت کے سائے میں مرزا جی کے افکار کی اشاعت جنگل کی آگ کی طرح دنیا کے بڑے ممالک میں ہونے لگی اور ہر بڑے ملک میں اس کے نام لیوا پائے جانے لگے ٹھیک اسی طرح جس طرح مامون کے دور حکومت میں معتزلیوں کو عروج حاصل ہوا۔ لیکن جب انگریز حکومت کا اقتدار ختم ہوا تو مرزا جی کی یہ جماعت بھی متاثر ہوئی۔ آزادی حاصل کرنے کے بعد علماء نے چین کی سانس لی اور بدلہ اختلاف مسلک مرزا کے افکار کی تردید میں لگ گئے۔ چنانچہ ایک وقت وہ "یا کہ" عقیدہ "ختم نبوت کی تحریک" جس مقصد کی بنیاد پر اس کا وجود عمل میں آیا تھا وہ مکمل طرح کامیاب ہو گئی اور حکومت پاکستان نے سرکاری طور پر ان کے ارتداد پر علماء کے مشوروں کے مطابق شرعی فیصلہ صادر کر ہی دیا کہ قادیانی مرتد، کافر اور خارج از اسلام ہے پاکستانی پارلیمنٹ سے یہ فیصلہ صادر ہوتے ہی پاکستان کے جن علماء نے قادیانیت کے خد ف صغ آرا ہو کر طویل جدوجہد کی ان کے سرخیل علامہ شاہ احمد نورانی (م ۲۰۰۳ء) تھے جنہوں نے پاکستان میں قادیانیوں کو خارج از اسلام قرار دینے کی جدوجہد فرمائی اور اس میں

وہ کامیاب ہوئے اس طرح انہوں نے لاکھوں ہندوگان حق کے قلوب کو فتنہ قادیانیت کی زد میں آنے سے بچا لیا۔ پارلیمنٹ سے یہ بل پاس ہوتے ہی ان کے ساتھ اقلیتوں جیسا برتاؤ کیا جانے لگا۔ قادیانیت کے خلاف جو بل پاکستان میں پاس ہوا اس کا متن اس طرح تھا۔

”۱۔ اس قانون کو ترمیم ثانی قانون ۱۹۷۴ء کہا جائے گا۔

۲۔ یہ قانون فوری طور سے نافذ العمل مانا جائے گا۔

۳۔ لازم ہے کہ دفعہ ۱۰۶ کے فقرہ میں لفظ ”جماعتوں“ کے بعد اس عبارت کا اندراج کیا جائے قادیانیوں کی جماعت یا مہوریوں کی جماعت (جو اپنے کو احمدی کہتے ہیں) کے افراد (غیر مسلم ہیں) اور حسب قانون (آئین پاکستان میں) ترمیم کی جاتی ہے۔

۴۔ جو شخص محمد عربی ﷺ کے آخری نبی ہونے کا ایمان نہیں رکھتا ہے یا اس لفظ ”خاتم النبیین“ کے معنی میں سے جس کسی بھی معنی کے اعتبار سے اور کسی بھی وصف کے ساتھ حضور کے بعد کہیں بھی نبوت کا دعویٰ کرتا ہے، یا نبوت و تجدیدی ادین کے مماثل کسی دعویٰ کا اعتراف کرتا ہے تو وہ غیر مسلم ہے۔“

پاکستانی پارلیمنٹ، صہائے حریم، دہلہ و شام، رابطہ عالم اسلامی کے علاوہ علماء دانشوروں اور دیگر مسلم تنظیموں نے مرزا غلام احمد قادیانی کے دعویٰ نبوت کے پیش نظر جو شرعی فیصلے صادر کئے ان کی بھی ایک فہرست ذیل میں درج کی جا رہی ہے۔

۱۔ مرزا قادیانی اور اس کی جماعت مسلمانوں سے ایک علیحدہ جماعت ہے یہ دونوں کبھی ایک نہیں ہو سکتے بقول مسٹر بشیر احمد ایم اے پسر مرزا قادیانی

”مرزا قادیانی کے منکروں کو مسلمان کہہ کر مرزا کو کافر کہو یا مرزا کو سچا مان کر اس کے منکروں کو کافر کہو یہ نہیں ہو سکتا کہ تم دونوں کو مسلمان سمجھو“ (۲۳)

چنانچہ ۲۲ اگست ۱۸۸۷ء میں سب سے پہلے برطانوی دور حکومت میں ضلع

گورداسپور کی عدالت میں کورٹ کی زبان میں مرزا قادیانی کو قتلہ انگیز کہا گیا جس کا سیدھا مطلب شرع کی زبان میں یہ ہوتا ہے کہ اے نبی، مسیح اور مہدی تو کجا تجھے ایک شریف انسان بھی نہیں کہا جاسکتا۔

۲۳ فروری ۱۸۹۸ء میں مرزا قادیانی نے خود بخود ایٹلٹ گورنر پنجاب کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنی وراپنی جماعت کی پوزیشن یہ واضح کی کہ وہ انگریزوں کا لگایا ہو پودا ہے ہذا اس کو کوئی تعلق اسلام اور مسلمانوں سے نہیں ہے۔

۲۷ جون ۱۸۸۹ء میں مسٹر جی ڈی ڈیکشن کمشنر ضلع گورداسپور نے مرزا انکم ٹیکس چوری کا الزام لگایا مرزا نے جھوٹ بول کر اگرچہ خود کو انکم ٹیکس سے بری کرالیا لیکن تحقیقاتی رپورٹ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ وہ مجرم تھا ظاہری بات ہے کہ ایسے مجرم مدعی نبوت کا اسلام اور مسلمانوں سے کیا واسطہ؟

۲۰ فروری ۱۸۹۹ء میں مسٹر ڈی ڈی ڈیکشن کمشنر ضلع گورداسپور کی عدالت میں مرزا نے یہ صاف اٹھایا کہ آئندہ باب وہ کسی کے خلاف بدزبانی نہیں کرے گا کسی کے خلاف کوئی چٹھین گوئی نہیں کرے گا۔

۱۳ جولائی ۱۹۳۰ء میں افغانستان کی اسلامی عدالت نے یہ فیصلہ سنایا کہ قادیانیت کا اسلام سے کوئی جوڑ نہیں۔

۱۹۱۲ء میں ابراہیم احمد صاحب جج ضلع مولگیر نے اپنے فیصلے میں قادیانیوں کا کافر قرار دیا قادیانیوں نے اس کے خلاف ہائی کورٹ فورٹ ولیم بنگال میں اپیل دائر کی مگر ہائی کورٹ نے بھی فیصلے کو درست ٹھہرایا۔

۷ فروری ۱۹۲۵ء میں جی ڈی جھوسدن جج ضلع گورداسپور نے واضح لفظوں میں یہ فیصلہ دیا کہ مرزا کی انگریز چٹھین بننے کے مدعی ہیں مگر وہ مسلمان نہیں اور مرزا قادیانی انتہائی درجہ کا بد اخلاق اور بد زبان ہے۔

۱۹۳۷ء میں موریشس کے چیف جسٹس نے قادیانیوں کو خارج از اسلام قرار دیا
 ۲۵ مارچ ۱۹۵۳ء میں میاں محمد نسیم نے راولپنڈی میں اور ۳ جون ۱۹۵۵ء
 میں شیخ محمد اکبر نے راولپنڈی میں قادیانیوں کو کافر قرار دیا۔
 ۱۹۵۷ء میں حکومت شام نے قادیانیوں کو غیر مسلم اقلیت قرار دیا۔
 ۱۹۶۹ء میں شیخ محمد رفیق گریجہ نے فیملی کورٹ میں اور ۱۳ جولائی ۱۹۷۰ء میں
 سول جج حیر آباد نے قادیانیوں کو دائرہ اسلام سے خارج قرار دیا۔
 ۱۹۷۳ء میں رابطہ عالم اسلامی نے اور ۷ ستمبر ۱۹۷۴ء میں پاکستان پارلیمنٹ
 نے قادیانیوں کو غیر مسلم اقلیت قرار دیا۔

۱۹۸۱ء میں امتناع قادیانیت آرڈیننس جاریہ ہوا۔ (۲۴)

مرزا غلام احمد قادیانی ان ہفتوات و باطیل کے دلدل میں کیوں کر پھنسے اور انہوں
 نے یہ خارزار وادی جس کا مسافر ایمان کو ڈبوتا ہوا نظر آئے کیوں اختیار کی اور اپنی شہرت
 کے لئے دعویٰ نبوت کو کیوں سہارا بنایا جب کہ اس سے قبل وہ نبوت کے ان جھوٹے
 دعویداروں کا حشر دیکھ چکے تھے اور جن کے خرافات اور ہدیانات سے تاریخ انسانیت کے
 صفحات بھرے پڑے ہیں۔ اور اسی پر بس نہیں جس نے مرزا جی کو نبی تسلیم نہیں کیا اس کے
 خلاف فتوائے کفر بھی صادر کر دیا وہ اپنی کتاب براہیں احمدیہ کے حصہ پنجم میں میں تحریر
 فرماتے ہیں۔

”انہیں دنوں میں آسمان سے ایک فرقہ کی بنیاد ڈالی جائے گی اور خدا اپنے منہ
 سے اس فرقے کی حمایت کے لئے ایک کرنا بجائے گا اور اس کرنا کی آواز سے
 ہر ایک سعید اس فرقہ کی طرف کھینچ آئے گا۔ ہزاروں لوگوں کے جوشقی ازلی ہیں، جو
 دوزخ کے بھرنے کے لئے پیدا کئے گئے ہیں۔“ (۲۵)

مجھے اہام ہوا ہے کہ جو شخص تیری پیروی نہیں کرے گا اور تیری بیعت میں داخل

نہیں ہوگا وہ خدا اور رسول کی نافرمانی کرنے والا جہنمی ہوگا۔ (۲۶)

ایک دوسری جگہ یہ عبارت بھی ملتی ہے۔

”خداے تعالیٰ نے میرے پر ظاہر کیا ہے کہ ہر ایک وہ شخص جس کو میری دعوت پہنچی ہے اور اس نے مجھے قبول نہیں کیا ہے وہ مسلمان نہیں ہے اس قسم کے خیال کا اظہار صرف مرزا جی نے ہی نہیں کیا بلکہ پوری قادیانی جماعت کا بھی یہی عقیدہ تھا۔“ (۲۷)

اس جماعت کے امیر وقاد مرزا بشیر الدین محمود فرماتے ہیں۔

کل مسلمان جو حضرت مسیح موعود کی بیعت میں شامل نہیں ہوئے خواہ انہوں نے حضرت مسیح موعود کا نام بھی نہیں سنا وہ کافر اور دائرہ اسلام سے خارج ہے“ (۲۸)

مرزا غلام احمد قادیانی نے دعویٰ نبوت کیا یہ قابل غور مسئلہ ہے یہ مسلم ہے کہ ہمارے پیغمبر رسول اکرم ﷺ تمام نبیوں میں افضل اور تمام نبیوں کے خاتم ہیں آپ کے خاتم النبیین ہونے کا اعتراف دنیا کے اکثر دانشوروں نے کیا ہے۔ جب آپ آخری نبی ہیں اور آپ کی نبوت آخری نبوت ہے تو پھر مرزا قادیانی نے دعویٰ نبوت کس خوش فہمی یا کس مجبوری کے تحت کیا۔

بعض علماء کا کہنا ہے کہ مرزا غلام احمد قادیانی کو دعویٰ نبوت کی راہ دراصل دیوبندی مکتب فکر کے بانی مولانا محمد قاسم نانوتوی کے اس دانشورانہ خیال اور قائدانہ فکر سے ملی جسے انہوں نے ختم نبوت سے متعلق تحدید الساس نامی کتاب میں پیش کیا ہے وہ خاتم النبیین کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”عوام کے خیال میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم ہونا بایں معنی ہے کہ آپ کا زمانہ انبیائے سابق کے زمانہ کے بعد اور سب میں آخری نبی ہیں مگر اہل فہم پر روشن ہے کہ زمانہ کے قدم یا تاخیر میں باندا تچہ فضیلت نہیں“ (۲۹)

اس بات کو بنیاد بنا کر آیہ ماکان محمد انا احد من رجالکم ولکن رسول اللہ وخاتم النبیین پر بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اس آیت کو تاخر زمانی کے معنی میں لیا جائے تو یہ آیت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مدح نہیں ہو سکتی چونکہ یہ آیت مقام مدح میں واقع ہے اس لئے بمعنی آخری نبی نہیں ہو سکتا۔

پھر اس پر مزید اضافہ کیا کہ اگر خاتم النبیین کا معنی آخری نبی مان لیا جائے تو اس سے تین خرابیاں لازم آئیں گی۔

پہلی یہ کہ اللہ تعالیٰ پر زیادہ گوئی کا وہم ہوگا (نعوذ باللہ) کیونکہ جب خاتم النبیین کا معنی آخری نبی مان لیا تو یہ آیت کریمہ مدح نہ ہوگی اور لفظ خاتم اوصاف نبوت میں سے نہ ہوگا۔ بلکہ قد وقامت اور شکل و رنگ کی طرح ایسا وصف ہوگا جس کو نبوت اور اس کے فضائل میں دخل نہ ہوگا۔

دوسری خرابی یہ لازم آئے گی کہ اس سے رسول اللہ (ﷺ) کی جانب نقصان قدر کا احتمال ہوگا کیونکہ خاتم النبیین کا معنی اگر آخری نبی مان لیا گیا تو اب یہ وصف مدح اور کمال نہ رہے گا جب کہ ایسے اوصاف جن میں مدح و کمال نہ ہو ایسے وصف لوگوں کے لئے بیان کئے جاتے ہیں۔

تیسری خرابی کو یوں بیان کیا گیا کہ اگر اس آیت قرآنی میں اس دین کے آخری نبی ہونے کو بیان کرنا مان لیا جائے جو اگرچہ قابل لحاظ ہو سکتا ہے مگر اس صورت میں قرآنی آیت کے دونوں جملوں ماکان محمد انا احد من رجالکم ولکن رسول اللہ وخاتم النبیین میں بے ربطی پیدا ہو جائے گی جو اللہ تعالیٰ کے معجز کلام میں متصور نہیں ہو سکتی۔

ان تینوں مفروضہ دلائل سے یہ ثابت کرنے کے بعد کہ خاتم النبیین کا معنی آخری نبی (تاخر زمانی) درست نہیں ہے لکھا کہ یہاں خاتم النبیین کی خاتمیت کی بنیاد اور بات پر ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ یہاں خاتم کا معنی بالذات (بد واسطہ) نبی کے ہیں۔ یعنی حضور علیہ السلام

بالذات نبی ہیں اور دیگر انبیائے کرام علیہم السلام بالعرض (بالواسطہ) نبی ہیں۔
 پھر مولانا نانوتوی نے اپنی تصنیف ”تحدیر الناس“ کے صفحہ ۱۳ اور ۲۳ پر
 عبارت میں اس بات کی تصریح کر دی ہے۔

”آپ کے زمانے کے بعد کوئی نبی پیدا ہو جائے تب بھی خاتمیت محمدیہ میں کچھ

فرق نہ آئے گا“ (۳۰)

یہ ہے نام نہاد بانی دارالعلوم دیوبند کی وہ تحریر جسے انہوں نے اپنی تصنیف تحدیر
 اساس میں عقیدہ ختم نبوت کے تعلق سے قدم بند کی ہے۔ اب اسی دارالعلوم دیوبند کے ایک
 فاضل جوکل ہند مجلس تحفظ ختم نبوت دارالعلوم دیوبند کے نائب ناظم ہیں وہ اپنے ایک مقالہ
 میں لکھتے ہیں۔

”اسلام نے اپنے ماننے والوں کے درمیان فرق پیدا کرنے کے لئے جو اصول
 مقرر کئے ہیں ان میں تو حید و معتقد ختم نبوت اور عقیدہ قیامت بنیادی پتھر اور
 قطعی لکیر ہیں۔ اسلام نے بڑے واضح انداز میں جا بجا یہ اعلان کیا ہے کہ جس
 طرح مسدود حید میں کسی طرح کی تاویل و تخصیص کرنے والے کو مسلمان نہیں کہا
 جاسکتا اسی طرح مسئلہ رسالت میں بھی تاویل و تخصیص کرنے والوں کو مسلمان
 کہلانے یا اسلام کا نام استعمال کرنے کا حق نہیں پہنچتا“ (۳۱)

اب اس توضیح کی روشنی میں اس کتاب کے قارئین خود ساختہ بانی دارالعلوم دیوبند
 پر کیا فتویٰ صادر کریں گے وہ مجھ سے زیادہ بہتر سمجھ سکتے ہیں ہم تو صرف اتنا جانتے ہیں۔

ع۔ اس گھر کو آگ لگ گئی گھر کے چراغ سے

مولانا محمد قاسم نانوتوی پر یہ کوئی الزام نہیں بلکہ یہ ایک ناقابل تردید حقیقت ہے
 جس کا ذکر ایک قادیانی مصنف نے اپنی کتاب ”اعادات قاسمیہ“ میں کیا ہے جس کا ایک
 ایک سطر چشم بینا سے پڑھنے کے قابل ہے، قادیانی مصنف ابو العطاء جلد ہری لکھتا ہے۔

”یوں محسوس ہوتا ہے کہ چودہویں صدی کے سر پر آنے والا مجدد امام مہدی اور مسیح موعود بھی تھا اور اسے امتی نبوت کے مقام سے سرفراز کیا جانے والا تھا اس لئے اللہ تعالیٰ نے اپنی خاص مصلحت سے حضرت مولوی محمد قاسم نانوتوی کو ختمیت محمدیہ کے اصل مفہوم کی وضاحت کے لئے رہنمائی فرمائی اور آپ نے اپنی کتابوں اور پیغامات میں آنحضرت ﷺ کے خاتم النبیین ہونے کی نہایت دلکش تشریح فرمائی بلکہ آپ کی کتاب تحدید اسس اس موضوع پر خاص اہمیت رکھتی ہے“ (۳۲)

یہی وہ عامیاناہ فکر ہے جس کی بنیاد پر مرزا غلام احمد دینی نے ہفتوات و باطل کی محل تیار کی اور نانوتوی کی فکر کو عملی جامہ پہنا کر مہر توثیق ثبت کر دی۔ مولانا قاسم نانوتوی کی فکر سے استفادہ کرتے ہوئے اس نے بھی اس آیت کی ماکاں محمد ابا احد من رجالکم ولکن رسول اللہ و حاتم النبیین وہی تعبیر و تفسیر بیان کی جس کی صراحت مولانا محمد قاسم نانوتوی صاحب کر چکے تھے۔ ”ایک غلط فہمی کا ازالہ“ نامی کتاب میں خاتم النبیین کا معنی بیان کرتے ہوئے قادیانی لکھتا ہے۔

”لیس محمد ابا احد من رجال الدیالکں هو اب رجال الآخرة

لانه حاتم النبیین ولا سبیل الی فیوض اللہ من غیر توسطہ“

مولانا محمد قاسم نانوتوی اور مرزا غلام احمد دینی کے افکار کا اگر سنجیدگی سے جائزہ لیا جائے تو صرف لفظ فیض اور توسط کے فرق کے علاوہ اور کوئی چیز نہیں ملے گی نانوتوی کی فکر کا دار و مدار فیض پر ہے جس کے معنی یہ ہوئے کہ حضور ﷺ کی نبوت و رسالت کسی اور نبی کا فیض نہیں لیکن اس کے برخلاف دوسرے انبیاء و رسل کی نبوت و رسالت حضور پر نور ﷺ ہی کا فیض ہے۔

مرزا غلام احمد دینی کی اس فکر کا انحصار لفظ ”غیر توسط“ پر ہے جس کی وضاحت

اس نے اس انداز میں کی ہے یعنی حضور اکرم ﷺ کے واسطے اور وسیلے کے بغیر کسی شخص کو نبوت و رسالت بلا واسطہ نہیں مل سکتی دوسرے نبیوں کی نبوت و رسالت حضور ﷺ کے واسطے اور وسیلے سے ہے۔ لیکن خاتم النبیین کے ضروری معنی یعنی حضور ﷺ سب سے پچھلے نبی ہیں ان دونوں نے انکار کیا ہے۔ (۳۳)

اور اسی پر بس نہیں کیا بلکہ اپنی جھوٹی نبوت ثابت کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ کے پاک نبیوں اور رسولوں کو جھوٹا مانا اور ان کی شان اقدس میں بدترین گستاخیاں کیں اور قرآن کی وہ مقدس آیات جو شان رسالت میں نازل ہوئیں انہیں اپنے اوپر منطبق کیا چنانچہ مشہور آیت کریمہ ہو الذی ارسل رسولہ بالہدیٰ و دیں الحق لیظہرہ علی الدین کلمہ اپنی تصنیف میں نقل کر کے مرزا غلام احمد قادیانی لکھتے ہیں کہ اس میں صاف طور پر اس عاجز (مرزا غلام احمد قادیانی) کو رسول کہہ کے پکارا گیا ہے۔ (۳۴)

اور اس کا بھی اعلان کیا کہ مجھے من جانب اللہ دوسری نعمتیں ملیں جو دوسرے انبیاء کو میسر نہ ہو سکیں اپنی کتاب حقیقۃ الوحی میں لکھتے ہیں۔

”غرض اس حصہ کثیر اور امور غیبیہ میں اس امت سے میں ہی ایک فرد مخصوص ہوں اور جس قدر مجھ سے پہلے اولیاء اور ابدال و اقطاب اس امت میں گزر چکے ہیں ان کو یہ حصہ کثیر اس نعمت کا دیا گیا ہے پس اس وجہ سے نبی کا نام پانے کے لئے میں ہی مخصوص کیا گیا اور دوسرے تمام وک اس نام کے مستحق نہیں“ (۳۵)

مرزا غلام احمد قادیانی نے اسی پر بس نہیں کیا بلکہ قرآن و حدیث کی ایسی تاویلیں کیں ہیں جس کے سبب عوام تو عوام خواص بھی اس کے دام فریب میں آ گئے۔ مرزا قادیانی کی ذات سے جھوٹ، کذب اور کفر و افترا کو کس قدر شہ تی اور اس نے اسے اس مقام پر پہنچا دیا جہاں مسلمانہ کذاب بھی تا دم نظر آتا ہے۔ زیر نظر اس کی عبارتوں کا مطالعہ کیجئے اور اس کی عقل و خرد پر ماتم کیجئے۔

۱۔ سچا خدا وہ ہے جس نے قادیان میں ایک رسول بھیجا ہے (۳۶)

۲۔ میں خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ اس نے

مجھے بھیجا ہے اور اس نے میرا نام نبی رکھا ہے۔ (۳۷)

۳۔ مجھے اپنی وحی پر ایسا ہی ایمان ہے جیسا قرآن پر۔ (۳۸)

۴۔ میں مرزا غلام احمد مسیح موعود امام الزماں اور مجدد وقت اور غلی طور پر رسول اور

نبی امتد ہوں اور مجھ پر خدا کی وحی نازل ہوتی ہے۔

۵۔ خدا کی وحی آنحضرت ﷺ کے ساتھ منقطع نہیں ہوتی

۶۔ میرے معجزات کی تعداد دس لاکھ ہے (۳۹)

یہ مرزا غلام احمد قادیانی کی وہ کفریات ہیں جن کی بنا پر علمائے ربانین نے انہیں

خارج از اسلام ہونے کا فتویٰ دیا۔ ظاہر ہے کہ مرزا جی کے جملہ بیانات اور ان کے بلند

بانگ و دعوے قرآن و احادیث کی صراحت کے خلاف ہیں۔ درج ذیل قرآنی آیات اور

احادیث کا مطالعہ کیجئے اور پھر موازنہ کیجئے کہ مرزا کی فکر قرآن و احادیث سے کس قدر

متصادم ہے مرزا کا دعویٰ نبوت کفر صریح ہونے کے ساتھ قرب قیامت کی علامتوں میں سے

ایک علامت بھی ہے۔ سرکارِ دو عالم ﷺ عقیدہ ختم نبوت کے ساتھ سیکڑوں توضیح کے

ساتھ یہ پیشگی خبر بھی دی ہے۔

عن النبی ﷺ قال لا تقوم الساعة حتی یبعث دجالون کذابون قریباً

من ثلاثین کلہم یرعمہ اللہ (۴۰)

”قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک دجال اور کذاب نہ ہوں جن

میں ہر ایک یہ دعویٰ کرے کہ وہ اللہ کا رسول ہے“ (بخاری و مسلم)

کیوں کہ دروازہ نبوت بند ہو چکا ہے اور عقیدہ ختم نبوت قلب مسلمان میں اس

قدر راسخ ہو چکا ہے کہ وہ اس کے برخلاف جس کی صراحت خالق کائنات نے کر دی ہے

ایک لفظ سننا گوارہ نہیں کر سکتا ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

ماکان محمد ابا احد من رجالکم ولکن رسول اللہ وحاتم

البیس وکان اللہ بکل شئی علیما“ (۴۱)

(نہیں ہیں تم میں سے کسی مرد کے باپ اور لیکن آپ اللہ کے رسول اور تمام

نبیوں میں آخری نبی ہیں اور اللہ ہر چیز کا جاننے والا ہے۔)

اس آیت کریمہ میں لفظ خاتم کی تفسیر پر تمام علمائے ربانین متفق ہیں لیکن مرزا جی

نے مذکورہ آیت میں لفظ خاتم کی غلط تعبیر اور تاویل کر کے اپنا الوسیدھا کیا ہے اور دراصل

اس کا سراغ انہوں نے دیوبندی مکتبہ فکر شیخ اکل مولوی محمد قاسم نانوتوی کی اس تفسیر سے لیا

ہے جو انہوں نے حاتم البیس سے متعلق اپنی کتاب تحذیر الناس میں کی ہے جب کہ خاتم

کی توثیق میں باری تعالیٰ دوسرے مقام پر اس طرح فرماتا ہے ”الیوم اکملت لکم

دینکم واتممت علیکم نعمتی (۲۴) آج میں نے تمہارے لئے تمہارے دین اور تم

پر اپنی نعمت کو مکمل کر دیا۔

بات بالکل واضح ہے کہ یہاں دین سے مراد دین اسلام اور نعمت سے مراد رسول

گرامی و قدر صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی ہے۔ جس کا واضح مطلب یہ ہے کہ دین بھی مکمل ہو چکا

ہے اور تکمیل نعمت بھی ہو چکی ہے، یعنی اب تو نہ کوئی نیا دین آئے گا اور نہ ہی کوئی دوسرا رسول

مبعوث ہوگا۔ اس طرح اور بھی دوسری آیات ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ خاتم النبیین

کے بعد اب کوئی دوسرا نبی نہیں آئے گا۔

احادیث کریمہ میں بھی اس موضوع پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے۔ اللہ کے نبی

صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر طرح یعنی جتنی بھی نبوت کی شقیں ممکن ہو سکتی تھیں تمام کی نفی کر دی گئی ہے۔

خواہ وہ نبوت ظلی ہو یا بروزی بالذات ہو یا بالطنع بالصل ہو یا بالقرع نبوت کے تعلق سے ہر

طرح کا دعویٰ باطل ہے ارشاد نبوی ہے۔

”ابو حازم بروایت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے بنی

اسرائیل کی سیاست کا کام انبیاء کرتے ہیں جب کوئی نبی وفات پاتا تھا تو دوسرا

نبی اس کا خلیفہ ہو جاتا تھا لا نبی بعدی اور میرے بعد کوئی نبی نہیں۔“ (۴۳)

صحاح کی دوسری کتابوں میں لا سوة بعدی (۴۴) (ترمذی شریف ص

۵۳۴) میرے بعد کوئی نبوت نہیں اور بخاری شریف میں دوسری جگہ لیس نبی بعدی

(۴۵) ترمذی شریف میں دوسری جگہ ان الرسالة واسوة انقطعت (۴۶) رسالت اور

نبوت منقطع ہو گئی لہذا اب نہ کوئی رسول آئے گا اور نہ نبی۔ قرآن واحد دیٹ کے ان واضح

اور صریح جملوں کی روشنی میں مرزا غلام احمد قادیانی کے فکر کی قلعی کھل جاتی ہے جس کی روشنی

میں اس پر فتویٰ کفر لگانا ثابت ہو جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ علمائے اہل سنت اور علمائے دیوبند

نے دونوں نے مل کر انہیں متفقہ طور پر خارج از اسلام کرنے کی جدوجہد کی جس میں

انہیں کامیابی ملی۔ چنانچہ ملت اسلامیہ نے مرزا ایت کے ستم سہنے کے بعد اس وقت چین کا

سانس لیا جب پاکستان کی قومی اسمبلی نے ۷ ستمبر ۱۹۷۳ء کو مرزا غلام احمد قادیانی کو خارج

از اسلام قرار دے کر یہ اعلان بھی کر دیا۔

”پاکستان کی قومی اسمبلی کے فیصلے کے مطابق پاکستان میں دیگر مذاہب کے

لوگوں کی طرح وہ تمام دگ غیر مسلم کی حیثیت سے اپنے حقوق حاصل کر سکیں

گے جو مرزا غلام احمد پر کسی طور پر ایمان رکھتے ہیں (۴۷)

جب کہ اس سے قبل حکومت پاکستان کی عدالت عالیہ اپنے مقدمات کے فیصلوں

میں قادیانیوں کو ایک الگ مذہب تصور کرنے کا فیصلہ صادر کر چکی تھی جس میں ریاست

بھادل پور، راولپنڈی جیمس آباد بطور خاص قابل ذکر ہیں۔

پاکستان کے اس فیصلے پر اسلامی ممالک نے خیر مقدم کیا اور رابطہ عالم اسلامی نے

اپنے قرارداد میں اور مارشیش کی حکومت نے بھی اسی طرح فیصلے صادر کئے جس طرح فیصلے یہاں کی عدالتیں کر چکی تھیں۔ رابطہ عالم اسلامی نے اپنی قرارداد میں واضح لفظوں میں کہا۔
 ”قادیانیت ایک باطل فرقہ ہے جو اپنی اغراض خبیثہ کی تکمیل کے لئے اسلام کا

لبادہ اوڑھ کر اسلام کی بنیادوں کو ڈھانا چاہتا ہے“ (۳۸)

اس قادیانیت کا اصل چہرہ کیا ہے اور ان کا فسطائیت سے کیا رشتہ ہے اس کی نشاندہی ڈاکٹر شکر داس مہرا نے بھی اپنے ایک مضمون میں کیا ہے جو اخبار ”بندے ماترم“ کے ۲۲ اپریل ۱۹۳۲ء کے شمارہ میں شائع ہوا ہے وہ اپنے مضمون میں لکھتے ہیں۔

”ہندوستان کے مسلمان اپنے آپ کو ایک ملحد قوم تصور کرتے ہیں اور وہ اب بھی اسلامی وطن کا گمن گاتے ہیں اور اس پر اپنی جانیں نچھاور کرنے کو بے تاب ہیں۔ ان مسلمانوں کا اُتر بس چپ تو وہ اس بھرت کو عرب میں تبدیل کر دیں لیکن اس تاریکی اور ناامیدی کی حالت میں قادیانیت امید کی کرن بن کر ابھری ہے جس سے ہمارے دلوں کو سکون اور اطمینان نصیب ہوا ہے
 ڈاکٹر مہرا مزید لکھتے ہیں۔

”جس شخص نے بھی قادیانی مذہب اختیار کیا اس کا تعلق محمد (ﷺ) کی شریعت سے ختم ہو گیا بلکہ دین اسلامی سے متعلق اس کے نظریات ہی بدل گئے“ (۳۹)

ان تفصیلات کی روشنی میں جو نتیجہ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی نے نکالا ہے وہ بھی پڑھنے کے قابل ہے فرماتے ہیں۔

”مرزا غلام احمد صاحب نے درحقیقت اسلام کے علمی و دینی ذخیرہ میں کوئی نیا اضافہ نہیں کیا جس کے اصلاح و تجدید کی تاریخ ان کی معترف اور مسلمانوں کی نسل جدید ان کی شکر گزار ہوں نے نہ تو کوئی عمومی دینی خدمت انجام دی جس کا نفع دنیا کے سارے مسلمانوں کو پہنچے نہ وقت کے جدید مسائل میں سے

کسی مسئلے کو حل کیا نہ ان کی تحریک موجودہ انسانی تہذیب کے لئے جو سخت مشکلات اور موت و حیات کی کش مکش سے دوچار ہے کوئی پیغام رکھتی ہے اس کی جدوجہد کا تمام تر میدان مسلمانوں کے اندر ہے اور اس کا نتیجہ صرف دینی انتشار اور غیر ضروری مذہبی کش مکش ہے جو اس نے اسلامی معاشرے میں پیدا کر دی ہے“ (۵۰)

امام احمد رضا اور عقیدہ 'ختم نبوت'

مرزا غلام احمد قادیانی کے اس طرح نہ جانے کتنے خیالات اور نظریات تھے جو شریعت اسلامیہ سے براہ راست متصادم تھے۔ امام احمد رضا فاضل بریلوی چونکہ اپنے دور کے مجدد تھے اس قسم کے ہفتوات و باطلیل کا قمع قمع کرنے کے لئے ہی دنیا میں تشریف لائے تھے اس لئے انہوں نے مرزا غلام احمد قادیانی کے باطل نظریات اور پراگندہ خیالات کا سخت نوٹس لیا۔ انہوں نے اس کے اس طرح کی تمام کفریات کی تردید میں بیشتر رسالے لکھے اور ان کے عقائد و افکار کی دھجیاں بکھیر کر رکھ دیں۔ احکام شریعت، المعتمد المستند اور فتاویٰ رصوبہ میں متعدد فتاویٰ شائع ہوئے ہیں اور ان کے علاوہ درج ذیل کتابیں بھی قادیانیت کی تردید میں ان کے نوک قلم سے منصفہ شہود پر آئیں۔

۲۔ فہر الدیباں علی مرتد بقادیان (۱۳۳۲ھ)

یہ رسالہ فہر الدیباں روہیل کھنڈ گزٹ مطبوعہ کلیم جولائی ۱۹۰۵ء میں شائع ایک مضمون ”اطلاع ضروری“ کی تردید میں ہے۔ اس مضمون میں قادیانیوں کی طرف سے علمائے اہل سنت پر سخت تنقید تھی اور افتر پردازی کی گئی تھی۔ اس رسالہ میں حضرت عیسیٰ اور ان کی والدہ حضرت مریم کی توہین و تمذیب پر مبنی غیر واقعی اور غیر مہذب اعتراضات اور خرافات کو مرزائی کتابوں کے حوالے کے ساتھ نقل کر کے ان کا انتہائی سنجیدہ رد فرمایا گیا ہے۔

۲۔ اسوء و اعقاب عیسیٰ المسيح الکذاب (۱۳۲۰ھ)

السوء والعقاب میں مسیح قادیان مرزا غلام احمد قادیانی کے دس کفریات خود مرزا کی کتب کے حوالے کے ساتھ تفصیلاً ذکر کئے اور دائل سے ان کا رد بلیغ فرمایا اور ان کے تعلق سے شرعی موقف صادر کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”یہ لوگ (مرزا اور مرزائی) دین اسلام سے خارج ہیں اور ان کے احکام بینہ

مرتدین کے احکام ہیں“ (۵۱)

۳۔ الحبین ختم النبیین (۱۳۲۶ھ)

اس رسالہ کی وجہ تالیف، پس منظر اور ان میں جن مباحث کا ذکر ہے اس سے متعلق فتاویٰ رضویہ جلد ششم کے مرتب مفتی عبدالمنان اعظمی فرماتے ہیں۔

”الحبین ختم النبیین“ اسلام کے ایک بنیادی عقیدہ ختم نبوت پر ہے واقعہ یہ ہے کہ اسلام کی چودہ سو سالہ تاریخ میں پوری امت مسلمہ اس عقیدہ پر متفق رہی کہ محمد عربی ﷺ کے بعد اب کوئی دوسرا نبی نہیں آسکتا قرآن کا یہی فرمان و لکس رسول اللہ و حاتم السیین ”رسول اللہ ﷺ کا یہی ارشاد لالی وعدی و ختم ہی“ سیوں اور اسی معنی پر پوری امت کا اجتماع رہا۔“

۵۔ حراء اللہ عدوہ بآمانہ ختم السوء (۱۳۱۷ھ)

امام احمد رضا قادری ردة دینیت کے موضوع پر لکھے جانے والے اپنے پہلے رسالے کے اغراض و مقاصد پر روشنی ڈالتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”فقیر غفر الہ القدیر نے اپنی کتاب حراء اللہ عدوہ بآمانہ ختم السوء

(۱۳۱۷ھ) (دشمن خدا کے انکار کرنے پر خدائی جزا) میں اس مطلب ایمان پر

صحاح و سنن و مسانید و معاجم و جوامع سے ایک سو بیس حدیثیں اور تکفیر منکر (ختم

نبوت) پر ارشادات ائمہ و حمائے قدیم و حدیث و کتب عقائد و اصول فقہ

و حدیث سے تیس نصوص ذکر کئے و تہ الحمد (۵۲)

۶۔ الحرار الدیانی علی المرتد القادیانی (۱۳۴۰ھ)

یہ امام احمد رضا قادری کی آخری تصنیف ہے۔ ۳ محرم الحرام ۱۳۴۰ھ کو پہلی بھیت کے شاہ میر خاں قادری کے سوال کے جواب میں یہ رسالہ تحریر فرمایا اور ۲۵ صفر ۱۳۴۰ھ کو آپ وصال فرما گئے۔

مؤخر الذکر رسالہ کی تصنیف سے ایسا اندازہ ہوتا ہے کہ امام احمد رضا قادری اپنی زندگی کی آخری سانس تک قادیانیت کی ہفوات و باطیل کی تردید میں کتابیں لکھتے رہے۔ ان کی تمام تصانیف غلام احمد قادیانی کے کفری عقائد پر مشتمل عبارتوں سے بھری پڑی ہیں سطور بالا میں ان کی کچھ کفریات کا ذکر گزر چکا ہے۔

انیسویں صدی کے اواخر میں جب انگریز حکومت کا طنطنہ تھا اس کی مرضی کے خلاف کچھ لکھنا اور کچھ کہنا ہر شخص کے بس کی بات نہ تھی اور پھر مرزا غلام احمد قادیانی جسے انگریزوں کی پوری حمایت حاصل ہو کون وہ شخص تھا جو اسے چھیڑتا یا اس مذہب کی تردید میں لب کشائی کی جرأت کرتا۔ اکثر علماء مصلحت پسندی کی بنا پر اپنی زبانوں پر تالے ڈالے ہوئے تھے مگر امام احمد رضا قادری کا بے باک قلم شمشیر برہنہ ہو کر مصلحت پسندی کا سہارا لئے بغیر چل پڑا اور ایک نہیں کئی ایک کتابیں اس کی تردید میں لکھ ڈالیں اور جس بکواس کی بنا پر اس نے دعویٰ نبوت کیا تھا قرآن و احادیث اور اجماع امت کے اقوال و بیانات کی روشنی میں اس کی دھجیاں بکھیر دیں۔ ان کے یہاں چونکہ مصلحت پسندی نہیں تھی وہ حق کہنے اور حق لکھنے کے عادی تھے، صحیح معنوں میں دین کے محفظ اور سپاہی تھے اس لئے انہوں نے حکومت وقت کی جابرانہ رویوں کی پروانہ کی اور تادم زیست اس فتنہ کو جڑ سے اکھاڑ پھینکنے میں لگے رہے۔ انہوں نے اس قادیانی فتنہ کی تردید اور اسے قلع قمع کرنے میں کتاب و سنت کی نیات بینات کو داکل و براہین کے طور پر استعمال کیا ہے اس کا صحیح اندازہ تو رد قادیانیت پر لکھی جانے والی ان کی تصانیف سے لگایا جاسکتا ہے۔ سر دست ہم یہاں ان کی ایک کتاب

السوء العقاب علی المسیح الکذاب سے چند اقتباسات درج کر رہے ہیں۔
 درج بالا کتاب دراصل ایک استفتاء کا جواب ہے جسے مولوی محمد عبدالغنی نے ۲۱ ربیع الآخر ۱۳۲۰ھ کو امرت سرگڑھ بار سنگھ کو چہ نڈا شاہ سے کیا تھا۔ فقیہ اسلام امام احمد رضا قادری نے اس کا بڑا تفصیلی جواب دیا۔ اول تو انہوں نے مرزا قادیانی کی دس کفریات کتاب میں شمار کرائیں پھر کتب و سنت کی روشنی میں اس کا تجزیہ کر کے شریعت مطہرہ سے انہیں متصادم قرار دیا اور پھر عدائے متقدمین کے اقوال کی روشنی میں ان کی تردید کر کے حکم شرع صادر کیا۔

کفر ہشتم۔ اشتہار معیار الاخیار میں لکھا ہے ”میں جنس نبیوں میں بھی افضل ہوں“ یہ ادعا بھی باجماع قطعی کفر و ارتداد یقینی ہے۔ فقیر نے مسمی بہ رد الرقصہ میں شفا شریف، امام غازی عیاض و روضۃ امام نووی و رشاد فہرست امام فہرست و شرح عقائد سنی و شرح مفہود امام غازی و اعلام امام بن حجر مکی و صبح الروض علامہ ذری صریفہ محمدیہ علامہ برکوی و حذیفہ ندیہ موسیٰ ہامسی و غیرہ کتب نصوص سے ثابت کیا ہے کہ باجماع مسلمین کوئی ولی کوئی غوث کوئی صدیق بھی کسی نبی سے افضل نہیں ہو سکتا ہے جو ایسا کہے قطعاً جماعاً کافر و کذاب ہے۔ آزاد جملہ شرح بخاری شریف میں ہے اسی اوی فی الفصل من اولی و هو امر مفضوح بہ و لفظی بحلافہ کافر کہہ معلوم من شرح بالضرورة چنی ہر نبی ہر ولی سے افضل ہے اور یہ امر یقینی ہے۔ اور اس کے خلاف کہنے والا کافر ہے کہ ضروریات دین سے ہے۔ (۵۳)

امام احمد رضا قادری نے اپنی اس کتاب میں جو انہوں نے کفر ہشتم کی وضاحت کی ہے اس سے مرزا کی عقل و دماغ پر ماتم کرنا چاہئے، اس میں تو مرزا نے معجزات انبیاء کا رد کیا ہے وہ معجزات جنہیں خالق کائنات نے احسان سے تعبیر کیا ہے اس مدعی نبوت نے

انہیں مسمریزم کہا ہے۔

”اگر میں اس قسم کے معجزات کو مکروہ نہیں جانتا تو ابن مریم سے کم نہ رہتا“

مرزا جی کی اس عبارت کے پس منظر میں امام احمد رضا قادری نے جو کچھ لکھا ہے

اس کی تلخیص یہ ہے۔

یہ کفر متعدد کفروں کا خمیرہ ہے معجزات کو مسمریزم کہنا ایک کفر کی اس تقدیر پر کہ وہ معجزہ نہ ہو بلکہ معاذ اللہ ایک کسی کرشمہ ٹھرے۔۔۔ گلے کافروں نے بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معجزات کو دیکھ کر یہی فرمایاں ہذا الا سحر مبین یہ تو نہیں مگر کھلا جادو مسمریزم بتایا جادو کہنا بات ایک ہی ہوئی حضرت عیسیٰ نے یہ بھی فرمایا احسنکم دینا من رکنہ فاشوا اللہ واطیعوا میں تمہارے رب کے پاس معجزہ لایا ہوں تو خدا سے ڈرو اور میرا حکم مانو مگر ظاہر ہے کہ جو عیسیٰ کے رب کی نہ مانے وہ عیسیٰ کی کیوں مانے گا۔ (۵۴)

اس عبارت کا دوسرا کفر کراہت ہے اس پس منظر میں وہ پھر لکھتے ہیں کہ: ”کراہت اگر اس بنا پر ہے کہ وہ فی نفسہ مذموم کام ہے جب تو کفر ظاہر ہے قل اللہ تعالیٰ تلث المرسلات فصلا بعصمہ علی حص یہ رسول ہیں کہ ہم نے ان میں ایک کو دوسرے پر فضیلت دی اور سی فضیلت کے بیان میں ارشاد فرمایا وانا عیسیٰ بن مریم ابست و بدہ روح القدس اور ہم نے عیسیٰ بن مریم کو معجزے دے اور جبریل نے اس کی تائید فرمائی اور اگر اس بنا پر ہے کہ وہ کام اگرچہ فضیلت کے تحت مگر میرے منصب اعلیٰ کے لائق نہیں تو اس نبی پر اپنی تفصیل ہے۔ ہر کفر وار تہ اذ قلعی سے منفر نہیں پھر ان کلمات شیطانیہ میں مسیح کلمۃ اللہ صلی اللہ تعالیٰ علی سیدہ وعلیہ وسلم کی تحقیر تیسرا کفر ہے۔ اور ایسی ہی تحقیر اس کلام معون کفر ششم میں تھی اور سب سے بڑھ کر اس کفر نہم میں ہے کہ ارالۃ الاولیاء میں

۱۶۱ پر حضرت مسیح علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے بوجہ مسمریزم کے عمل کرنے کے تو یہ باطن اور توحید اور دینی استقامت میں کم درجے پر بلکہ قریب ناکام رہے انا للہ وانا الیہ راجعون لا نعبدہ سواک وعلی اعداءک سلام وعلی اللہ تعالیٰ علیٰ اسبابہ وبارک وسلم ہر نبی کی تحقیر مطلقاً کفر قطعی ہے۔ (۵۵)

اس طرح مرزا غلام احمد قادیانی کے ستر کفریات امام احمد رضا قادری نے گنائے ہیں اور کمال تو یہ ہے کہ ان تمام کفریات کا انحصار مرتد قادیانی نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ذات ستودہ صفات پر کیا ہے۔ امام احمد رضا قادری فرماتے ہیں۔

”اللہ عزوجل کے سچے رسول مسیح عیسیٰ بن مریم کو نادان، شریر، بد عقل زنانے خیال والا، فحش گو، بد زبان، کٹیل، جھوٹا، چور، ہمی و عملی قوت میں بہت کچا، خصل دماغ والا، گندی گائیں دینے والا، بد قسمت، زرافریبی، پیرو شیطان وغیرہ وغیرہ خطاب اس قادیانی دجال نے اور اس کے تین کفر اوپر گزرے اللہ مسیح کو دوبارہ نہیں لے سکتا مسیح قتل تھا۔ مسیح کے فتنے نے دنیا کو تباہ کر دیا۔ یہ سب ستر کفر ہوئے۔“ (۵۶)

اس تفصیل کے بعد اب مرزا جی کو کوئی مسلمان ماننے کے لئے ہرگز تیار نہیں ہو سکتا اسی لئے پروفیسر محمد ہارون برطانیہ نے ان تفصیلات سے درج ذیل نتیجہ اخذ کیا ہے وہ فرماتے ہیں۔

”حاصل بحث یہ ہے کہ مسلمانوں کو آگاہ رہنا چاہئے کہ مرزا قادیانی اور اس کے پیروکار بدتر کافر ہیں ان کی بھرپور مخالفت کرنی چاہئے۔“ (۵۷)

امام احمد رضا قادری کا قلم کس طرح ان باطل عقائد و نظریات کی تیغ کٹی کرتا رہا جس کے دعویدار مرزا غلام احمد قادیانی تھے ان کی تحریروں سے اس کا بھی اندازہ ہوتا ہے کہ انہیں خلاف شرع امور سے ہی صرف نفرت نہیں تھی بلکہ اس کا مرتکب کوئی بھی ہو ہر ایک

کے وہ متنظر نظر آتے ہیں۔ ان کی زندگی کی صحیح تصویر اسے فی اللہ والمعص فی اللہ کی تفسیر میں دیکھی جاسکتی ہے۔ جو مذہبی امور میں اس قدر شدت پسند ہو اور اشداء علی الکفار کی عملی تفسیر ہو اس کے بارے میں یہ بلکھنا کہ انہوں نے مرزا غلام احمد قادیانی کے بھائی مرزا غلام قادر کے سامنے زانوئے تلمذ تہ کیا اور اس سے اکتساب فیض کیا کہاں تک درست ہے؟۔ امام احمد رضا قادری پر یہ نزام اور بہتان صرف اور صرف ان سے عناد اور نفرت کا نتیجہ ہے اگر تعصب کا جینک اتار کر ان کے افکار و خیالات کے علاوہ ان کی شخصیت کا ہی گہرائی سے مطالعہ کیا جاتا تو شاید مورخین اور محققین اس طرح کی بے سرو پا باتیں نہیں کرتے مگر عناد و نفرت کا کیا جائے یہ ایسی بری بل ہے جس کے منہ لگ جائے اور جس کے ذہن و دماغ میں اس کا ٹھکانہ بن جائے وہ مشکل سے ہی وہاں سے نکلتی ہیں۔ یہی کچھ ماجرا السریویہ کے مصنف احسان الہی ظہیر کے ساتھ ہوا۔ اس کتاب میں ان کی محققانہ طرز عمل کا دخل کم ان کے متعصبانہ کردار کا دخل زیادہ ہے۔ پوری کتاب انہی تعصبات اور توہمات پر مبنی ہے جسے وہ سن شعور سے ہی مسک ابل سنت کے خد ف جمع کر رہے تھے۔ انہیں شاید اس کی خبر نہیں کہ شلوک و شبہات کے قلعے یقین کے ایک ہی جھوٹے سے تہہ و بالا ہو جاتے ہیں، السریویہ کے مصنف احسان الہی ظہیر کی الزام تراشی ملاحظہ فرمائیے لکھتے ہیں۔

الحمدیر بالہ کراں المدرس الذی کان یدرسہ مرزا غلام قادر بیگ

کان احالہ لمرزا غلام احمد المتسی القادیانی (۵۸)

(قابل ذکر بات یہ ہے کہ جو مدرس انہیں پڑھایا کرتا تھا مرزا غلام قادر بیگ وہ

نبوت کے جھوٹے دعویدار مرزا غلام احمد قادیانی کا بھائی تھا۔)

اس سلسلہ میں دو باتیں توجہ طلب ہیں۔

ایک تو یہ کہ جن مرزا غلام قادر بیگ سے امام احمد رضا نے تعلیم حاصل کی تھی وہ مرزا

غلام احمد قادیانی کے بھائی تھے ایسا نہیں۔

دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ کان پدرسہ کا جملہ یہ بتا رہا ہے کہ مرزا غلام قادر بیگ ان کے مستقل استاد تھے اور فاضل بریلوی نے ان سے اکثر و بیشتر کتابیں پڑھی تھیں۔ احسان الہی ظہیر کی یہ دونوں باتیں حقائق کے خلاف اور مصنف کے علم کی کم ہنگامی اور بے بضاعتی پر وال ہیں، کیونکہ مرزا غلام قادر بیگ جن سے فاضل بریلوی نے اخذ فیض کیا تھا وہ مرزا غلام احمد قادیانی کے بھائی نہیں تھے اور ان سے انہوں نے عربی کی ابتدائی کتابیں میزان و منشعب وغیرہ پڑھی تھیں۔

حیات اعلیٰ حضرت کے مصنف مولانا ظفر الدین بہاری، فاضل بریلوی کے شب و روز کے دیکھنے والوں میں سے تھے انہوں نے لکھا ہے۔

”میزان و منشعب وغیرہ جناب مرزا غلام قادر بیگ صاحب سے پڑھنا شروع

کیا۔“ (۵۹)

جب عربی کی ابتدائی کتابوں سے حضور فارغ ہوئے تو تمام دینیات کی تکمیل

اپنے والد ماجد حضرت مولانا مولوی نقی علی صاحب سے تمام فرمائی (۶۰)

مذکورہ بالا عبارت کی روشنی میں بصد وثوق یہ کہا جاسکتا ہے کہ مصنف کا پہلا الزام باطل ہوا اور دوسرا الزام یہ کہ مرزا غلام قادر بیگ، مرزا غلام محمد قادیانی کے بھائی تھے یہ بھی مبنی بر جہالت اور بہتان تراشی ہے کیوں کہ جس مرزا غلام قادر بیگ سے انہوں نے ابتدائی کتابیں پڑھی تھیں وہ بریلی کے رہنے والے تھے۔ زندگی کے آخری ایام میں وہ کلکتہ میں مقیم ہو گئے تھے ان کے خوادے کے افراد اب بھی بریلی پرانے شہر میں رہتے ہیں۔ ان کے خوادے کے ایک لائق فرزند سے راقم السطور کے مراسم ہیں بحمدہ تعالیٰ ان میں کوئی قادیانی نہیں بلکہ سبھی سنی صحیح العقیدہ مسلمان ہیں۔ مرزا غلام قادر بیگ جن دنوں کلکتہ رہتے تھے تو ان دنوں امام احمد رضا قادری سے ان کی مراسلت رہی اور کئی فتاویٰ انہوں نے وہاں سے استفتاء کئے جس کا اندراج فتاویٰ رضویہ جلد سوم مطبوعہ مبارک پور اعظم گڑھ کے ص ۸ پر

ہے۔ مرزا غلام قادر بیگ نے اپنی زندگی کے اسی سال تک کلکتے میں گزارے پھر اللہ کو پیارے ہو گئے۔

مرزا غلام قادر بیگ جو غلام احمد قادیانی کا بھائی تھا اس نے بریلی شریف اور کلکتے میں کبھی قیام نہیں کیا اور نہ ہی کسی مدرسے میں اس نے تدریسی فرائض انجام دئے۔ کس طرح انہوں نے امام احمد رضا قادری کو پڑھایا بات سمجھ میں نہیں آتی۔ اور یہ بھی مسلم ہے کہ امام احمد رضا بغرض تعلیم بریلی شریف سے باہر کہیں شریف بھی نہیں لے گئے۔ اب ایسی صورت میں کس طرح یہ باور کیا جاسکتا ہے کہ امام احمد رضا قادری نے اس کے سامنے زانوئے تلمذ تہہ کیا۔ اگر تحقیق کا معیار یہی رہا کہ ہمنام ہونا ہی کسی کا کسی کے لئے استاد بننا کافی ہے تو ملت اسلامیہ میں جو انتشار پیدا ہو گا اس کا سد باب ممکن نہ ہو سکے گا اور نام ہی کی بنیاد پر ایسے ایسے نہ جانے کتنے فتنے کھڑے ہوں گے جو پوری ملت کو تہس نہس کر کے رکھ دیں گے۔ اس لئے ان دونوں ہمنام شخصیتوں میں ذرا بھی مماثلت ہوتی تو کہا جاسکتا تھا کہ مصنف کو تشابہ ہوا لیکن یہاں تو دونوں شخصیتوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔

مرزا غلام احمد قادیانی کا بھائی قادیان کا معزول تھا نیدار تھا۔ پچپن سال کی عمر پا کر ۱۳۰۰ھ/۱۸۸۳ء میں فوت ہو گیا اور مرزا غلام قادر بیگ جو امام احمد رضا قادری کے استاد تھے وہ بریلی اور کلکتے میں مقیم رہے۔ اسی سال کی عمر میں وفات پائی اور وہ ۱۸۸۳ء میں زندہ رہے اس قدر دونوں میں غیریت کے باوجود ایک کو دوسرے کی جگہ چسپاں کر دینا جہالت، تعصب اور افتراء کے محض کے علاوہ اور کچھ نہیں۔

سطور بالا میں جو میں نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ مرزا غلام قادیانی کے بھائی مرزا غلام قادر بیگ بریلی اور کلکتے میں کبھی مقیم نہیں رہے اس کی توثیق پروفیسر مسعود احمد کے نام آئے اس خط سے کی جاسکتی ہے جو شعبہ تاریخ احمدیت ربوہ سے دوست محمد شاہد نے ۳۱/۳/۱۹۹۳ء کو ارسال کیا تھا وہ اس خط میں لکھتے ہیں۔

”بڑے بھائی مرزا غلام قادر بیگ صاحب نے آپ کے دعویٰ ’مسیحیت ۱۸۹۱ء

سے آٹھ سال قبل ۱۸۸۳ء میں انتقال کیا۔ آپ خود یہ آپ کے کوئی بھائی بانس

بریلی یا کلکتہ میں مقیم نہیں رہے“

ان حقائق و شواہد کے پیش نظر بے کسی کو یہ کہنے کا کوئی جواز نہیں کہ مرزا غلام قادر

بیگ امام احمد رضا قادری کے استاد تھے۔

ان مرزائیوں سے نہ تو امام احمد رضا قادری کی قربت رہی اور نہ ہی ان کے قریبی

وہم و کاروں سے ہاں اگر قربت رہی تو امام کے وہابیہ اور دیوبند کی۔ امام کے دیوبند کے تعلق

سے تو آپ نے پچھلے صفحات میں پڑھ لیا اب آئیے ایک نظر دیوبانی علماء اور مرزا غلام احمد

قادیانی کے باہمی رو بہ اور تعلقات پر ڈالتے ہیں۔ یہ سن کر آپ کو حیرت ہوگی کہ مرزا غلام

احمد قادیانی کائنات وہابیوں کے شیخ اکمل فی اکمل میں نذیر حسین دہلوی نے پڑھایا تھا

تاریخ احمدیت کے مولف لکھتے ہیں۔

”شادی کی تاریخ طے پائی تو سہانی دوح حضرت مسیح موعود علیہ السلام (مرزا

قادیانی) دو خدا کی مختلف باتوں سے مراد پہنچے کہ میری دردی مسجد میں مغرب

و عشاء کے درمیان موعود نذیر حسین دہلوی نے یہ رو سوراہنے پر نکاح پڑھا جو

ضرب اور بڑھاپے کی وجہ سے چل پھر نہیں سکتے تھے ذہن میں بیٹھ کر آئے

حضرت مسیح موعود علیہ السلام نے اس موقع پر موعود صاحب کو یک مصلیٰ اور پانچ

روپے بطور ہدیہ دیئے۔ (۶۱)

اور بات اسی پر ختم نہیں ہو جاتی ہے بعد ان دیوبانی علماء نے برصغیر کے ساتھ

روا رکھا، مولوی ثناء اللہ امرتسری لکھتے ہیں۔

”میرا مذہب اور عمل ہے کہ ہر کلمہ گو کے پیچھے نماز میں قند جائز ہے چاہے وہ

شیعہ ہو یا مرزائی۔“ (۶۲)

مولوی ثناء اللہ امرتسری پر مرزائیت کا غلبہ اس درجہ تھا کہ ان کے ذہن و فکر پر ہمیشہ مرزائیت کا ہی اثر رہتا ان کی تحریریں بھی مرزائیت سے متاثر نظر آتی ہیں۔ اہل حدیث کے مولوی محمد حسین بٹالوی لکھتے ہیں۔

”تفسیر امرتسری کو تفسیر مرزائی کہا جائے تو بجا ہے تغیر چکڑ الوی کا خطاب دیا

جائے تو روا ہے۔ اس کا مصنف الی دو تعریف میں پورا مرزائی، پورا چکڑ الوی اور

چھٹا ہوا بچہری ہے“ (۶۳)

”السریلویہ“ کس معیار کی کتاب ہے اور اس کے مندرجات کا استناد کہاں تک ہے۔ طور بالا سے اندازہ ہو گیا ہو گا لیکن ایسی بے بنیاد اور بغوات و باطلیل سے لبریز کتاب کو نام نہاد علماء کی ایک عالمی تنظیم نے اس درجہ اہم سمجھ کر اسی کو بنیاد بنا کر امام اہل سنت اعلیٰ حضرت مولانا شاہ احمد رضا خاں قادری کے معتقدین کو بریوی کہہ کر اپنا شرعی فیصلہ درج ذیل لفظوں میں صادر کر دیا۔

السریلویہ کا نقاد یا بیہ انہوں نے اپنے اس موقف کا اظہار وہی کے ایک عربی اخبار فروری اور مارچ ۱۹۸۵ء کے شمارے میں کیا ہے۔ (۶۴) اپنے اس موقف سے مدبر ”الرائطہ“ نے یہ تاثر دینے کی کوشش کی ہے کہ دراصل بریلویوں کے عقائد قادیانیوں کی طرح ہیں حالانکہ الرائطہ کے مدیر اور بورڈ کے دیگر ارکان اگر خالی اندہن ہو کر تعصب کا عینک اتار کر انصاف کی نظروں سے مسلک دیوبند اور علمائے اہل سنت کے عقائد و نظریات کا مطالعہ کرتے تو السریویہ کا نقاد یا بیہ کہنے کے بجائے الدیوبندیہ کا نقاد یا بیہ کہتے کیوں کہ سطور بالا کے مطالعہ سے آپ کو اندازہ ہو گیا ہو گا مرزا غلام احمد قادیانی امام احمد رضا قادری کے پیرو نہیں بلکہ وہ مولانا محمد قاسم نانوتوی کے پیرو تھے اور خانہ ساز نبی کے تعلق سے ان کی ساری سرگرمیوں کا انحصار تحذیر الناس کی اس عبارت پر تھا جس میں نانوتوی صاحب نے مسئلہ حاتم السبیس سے بحث کی ہے۔ لیکن چونکہ یہ معاملہ اپنے گھر کا ہے اور اس کی زد

میں ان کے موہوم نظریات آرہے ہیں جس پر دیوبندیت کی اساس ہے۔ اس لئے بھلا اسے کیوں چھیڑتے اور اپنے پیشواؤں کی اتباع کرتے ہوئے خلاف حقیقت وہی سب کچھ لکھ مارا جو خلاف واقعہ ہے۔ حیرت اس بات پر نہیں کہ رابطہ کے ادارہ میں ایسا مرقوم ہے بلکہ تعجب اس امر پر ہے کہ پورے عالم اسلام کے نام نہاد علماء کی یہ تنظیم جس میں تمام اسلامی ممالک کے دانشور نمائندے ہیں اور جس کا فیصلہ تمام ملت اسلامیہ کی آواز ہے اس واقعہ سے ان کے عقل و شعور پر ماتم کرنے کو جی چاہتا ہے کہ انہوں نے کس طرح یہ فیصلہ صادر کر دیا؟ خدا را ذرا بھی عقل و شعور سے کام لئے ہوتے تو اس قسم کی بے سرو پا باتیں نہ کرتے۔ جہاں تک رہا حق گوئی کا معاملہ تو اگر اس مسئلہ کا تجزیہ کیا جائے تو میں بغیر کسی تامل کے یہ کہنے میں حق بجانب ہوں کہ دیوبندی مکتب فکر کا مسلک قادیانیت سے قریب ترین رشتہ ہے مولانا قاسم نانوتوی نے تحدید اس میں مسئلہ حاتم السبکی کی لالیعنی بحث کر کے اس کی گنجائش پیدا کر دی کہ اگر دوسرا نبی پیدا ہو جائے تو پیغمبر اعظم ﷺ کی خاتمیت پر ذرہ برابر فرق نہ آسکے گا وہ فرماتے ہیں

۱۔ غرض اختتام اُربا میں معنی تجویز نہ کیا جائے جو میں نے عرض کیا تو آپ کا خاتم ہونا انبیائے گذشتہ ہی کی نسبت خاص نہ ہوگا بلکہ اگر باغرض آپ کے زمانہ میں بھی کہیں اور نبی ہو جب بھی آپ کا خاتم ہونا بدستور باقی رہتا ہے“ (۶۵)

۲۔ ہاں اگر خاتمیت بمعنی اتصاف ذاتی بوصف نبوت جیسے کہ اس سمجھ ال نے عرض کیا ہے تو پھر سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کسی کو افراد مقصودہ بالخلق میں سے مٹائے نبوی ﷺ نہیں کہہ سکتے بلکہ اس صورت میں فقط انبیاء کے افراد خارجی ہی پر آپ کی فضیلت نہ ثابت ہوگی افراد مقدرہ پر بھی آپ کی فضیلت ثابت ہو جائے گی۔ بلکہ اگر بالفرض بعد از زمانہ نبوی صلعم بھی کوئی نبی پیدا ہو تو بھی خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا“ (۶۶)

۳۔ بعد حمد و صلوٰۃ کے قبل عرض جواب یہ گزارش ہے کہ اول معنی خاتم النبیین معصوم کرنے چاہئیں تاکہ فہم جواب میں کچھ دقت نہ ہو ”عوام کے خیال میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم ہونا بایں معنی ہے کہ آپ کا زمانہ انبیائے سابق کے زمانے کے بعد ہے اور آپ سب میں آخری نبی ہیں مگر اہل فہم پر روشن ہوگا کہ تقدیم اور تاخر زمانی میں بالذات کچھ فضیلت نہیں۔ پھر مقام مدح میں ولکن رسول اللہ و خاتم النبیین فرمانا کیوں کر صحیح ہو سکتا ہے۔ (۶۷)

اس عبارت سے ان کی مراد کچھ بھی رہی ہو لیکن جو بظاہر مفہوم ہے وہ یہ سمجھ میں آرہا ہے۔

۱۔ حضور علیہ السلام کے زمانے میں بھی کسی نبی کا پیدا ہونا اسلامی عقیدہ کے منافی ہے مگر تجدیران س کی پہلی عبارت میں صاف مذکور ہے کہ اگر بالفرض آپ کے زمانہ میں بھی کہیں اور نبی (پیدا) ہو جب بھی آپ کا خاتم ہونا بدستور باقی رہتا ہے۔ (۶۸)

۲۔ دوسری عبارت میں واضح طور پر مذکور ہے کہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم بھی کوئی نبی پیدا ہو تو پھر بھی خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہیں آئے گا (۶۹)

۳۔ تیسری عبارت میں صاف صاف مذکور ہے کہ عوام کے خیال میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم ہونا بایں معنی ہے کہ آپ کا زمانہ انبیاء سابق کے زمانہ کے بعد اور آپ سب میں آخری نبی ہیں مگر اہل فہم پر روشن ہوگا کہ تقدیم یا تاخر زمانی میں بالذات کچھ فضیلت نہیں، پھر مقام مدح میں ولکن رسول اللہ و خاتم النبیین فرمانا اس صورت میں کیوں کر صحیح ہو سکتا ہے (۷۰)

اس عبارت کو پڑھنے کے بعد مولانا ارشد القادری نے جو تاثر قائم کیا ہے وہ

پڑھنے کے قابل ہے فرماتے ہیں :

”غور فرمائے ڈیڑھ ہزار برس کی لمبی مدت میں عہد صحابہ سے لے کر آج تک کتاب و سنت کی روشنی میں ساری امت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ خاتم النبیین کے عطف کے معنی ”آخری نبی کے ہیں۔ اس خط سے رخصت و آخری نہ مانا جائے تو نئے نبی کی آمد کا راستہ کس دلیل سے بند کیا جاسکتا ہے۔

ساری امت میں مانو تو نبی صاحب پیدائش ہیں جنہوں نے انگریزوں کا حق نمک ادا کرنے کے لئے حضور ﷺ کو آخری نبی ماننے سے انکار کیا ہے تاکہ قادیان سے ایک نئے نبی کی آمد کے لئے راستہ صاف ہو جائے۔“ (۱۷)

اس بات کا اعتراف تحدیر اساس میں مولوی قاسم نانوتوی صاحب نے خود کیا ہے اور لکھا ہے کہ خاتم النبیین کے تعلق سے جو بات میں نے کہی ہے اس مفہوم کی طرف بڑوں کا فہم ابھی تک نہیں پہنچا یہ بات صرف میں نے کہی ہے (ملخصاً) اگر انصاف سے دیکھا جائے تو اسی کا نام بدعت سیئہ ہے دوسروں کو بلا وجہ بدعتی کہنے والے ذرا اپنے گریبان میں منہ ڈال کر دیکھیں اور سوچیں۔

اور جہاں تک دیوبندیوں کا قادیانیوں سے ذہنی قربت اور ہم آہنگی کا معاملہ ہے تو وہ مولوی اشرف علی تھانوی کی کتاب ”احکام اسلام متقل کی نظر میں“ ملاحظہ فرمائیں اس کتاب کو اگر آپ دیانتداری سے مطالعہ کریں گے۔ تو ہر ملا آپ کہہ انھیں گے کہ اس کتاب میں ساری فکر میں مرزا احمد قادیانی کی جھجک نظر آرہی ہے۔

مرزا احمد قادیانی نے ”اسلامی اصول کی فلاسفی“ کے نام سے ایک کتاب لکھی جس کا پس منظر یہ ہے۔

”۲۶/۲/۲۸ دسمبر ۱۸۹۶ء کو ایک ہندو سومی شوٹن چندر نے جس کا عظم مذہب

”کے نام سے لہور ٹاؤن ہال میں ایک کانفرنس کا ہتمام کیا۔ جس میں تمام

مذہب کے رہنماؤں کو دعوت دی گئی ہر ایک کو پانچ پانچ سوالات دئے گئے۔ جس کا جواب انہیں اپنے مذاہب کی تعلیمات کی روشنی میں دینے کو کہا گیا۔ مرزا غلام احمد قادیانی نے بھی ان پانچ سوالات کے جوابات پر مشتمل ایک مضمون لکھا جس کو مرزا صاحب کے ایک معتقد مولوی عبدالکریم سیالکوٹی نے جس میں پڑھ کر سنایا۔ جس کو بعد میں ”اسلامی اصول کی فدا سنی“ کے نام سے کتابی شکل میں ”ربوہ“ سے شائع کیا گیا۔ (۷۲)

اس مضمون کے تقریباً ۲۰ سال بعد ۱۹۱۶ء/ ۱۳۳۵ھ میں مولانا اشرف علی تھانوی نے المصباح العقیبہ - لاحکام النقبہ کے نام سے ایک کتاب لکھی۔ یہ وہ زمانہ تھا جب مرزا غلام احمد قادیانی دنیا سے رخصت ہو چکے تھے۔ اس کتاب کو پہلی بار ۱۹۲۸ء/ ۱۳۶۸ھ میں ادارہ اشرف العلوم دیوبند سے شائع کیا گیا۔ بعد میں اس کو ”احکام اسلام عقل کی نظر میں“ کے نام سے محمد رضی عثمانی نے اپنے دیباچہ کے ساتھ دارالاشاعت کراچی سے ۱۹۷۷ء میں شائع کر دیا پھر وہی کتاب ۱۹۸۱ء میں ایس رحمان اگوانی کے زیر اہتمام جے کے آفسیٹ پرنٹرز دہلی سے شائع ہوئی اس وقت میرے پیش نظر یہی نسخہ ہے۔

اس کتاب میں مولانا اشرف علی تھانوی نے مرزا غلام احمد قادیانی کی کتاب سے جو اثر قبول کیا ہے وہ بیان سے باہر ہے کہیں تو ایسا بھی ہوا ہے تھانوی صاحب نے مرزا جی کی کتاب کے صفحے در صفحے اپنی کتاب میں نقل کر دئے ہیں اور خاص بات یہ ہے کہ پوری کتاب میں کہیں بھی مرزا غلام احمد قادیانی کی کتاب کا حوالہ بھی نہیں دیا ہے۔ تھانوی صاحب کا یہ محتاط رویہ نہ جانے کتنے دلوں میں شکوک و شبہات کے درتے کھولے گا کہ کہیں ایسا تو نہیں تھانوی صاحب نے مرزا غلام احمد قادیانی کے مفہوم پر بعینہ الفاظ کے ساتھ ہاتھ صاف کیا ہو، شخصیت کا تقدس اپنی جگہ مگر قلم کی بوقلمونی بھی اپنی جگہ مسلم ہے۔ یہ انتہائی حیرت انگیز بات ہے کہ تھانوی صاحب نے اپنی کتاب کے مقدمہ میں ان کتابوں کی ایک

فہرست دی ہے جن سے استفادہ کیا ہے مگر اس فہرست میں کہیں بھی مرزا جی کی اس کتاب کا ذکر نہیں جس کا چرہ مولانا شرف علی تھانوی کی پوری کتاب ہے۔

تھانوی صاحب کی کتاب میں مرزا غلام احمد قادیانی کے افکار و نظریات سے لفظاً و معناً کس قدر ہم آہنگی ہے۔ تفصیل کے لئے تو کتاب کا مطالعہ ضروری ہے لیکن مختصراً نمونہ از خروارے کچھ اقتباسات اس لئے درج کئے جا رہے ہیں تاکہ قاری کے دل میں دونوں اصل کتابوں کے مطالعہ کا اشتیاق پیدا ہوا اور راقم کی بات بھی بغیر سند نہ رہ جائے۔

احسان اور عفت کسے کہتے ہیں۔ مولانا شرف علی تھانوی صاحب اور مرزا غلام احمد قادیانی نے جو اس کی تعریف کی ہے وہ غور سے پڑھنے کے قابل ہے۔ مرزا غلام احمد قادیانی لکھتے ہیں۔

”اور ہر ایک پرہیزگار جو اپنے دل کو پاک رکھنا چاہتا ہے اس کو نہیں چاہئے کہ حیوانوں کی طرح جس طرف چاہے بے محابا نظر نہ کر، کچھ یا کرے بلکہ اس کے لئے اس تمدنی زندگی میں نفس بصر کی عادت ڈالنا ضروری ہے اور یہ وہ مبارک عادت ہے جس سے اس کی یہ طبعی حالت ایک بھاری خلق کے رنگ میں آجائے گی اور اس کی تمدنی ضرورت میں بھی فرق نہیں پڑے گا یہی وہ خلق ہے جس کو احسان اور عفت کہتے ہیں“ (۷۳)

اب دیکھئے عفت و احسان کے تعلق سے مولانا شرف علی تھانوی کیا فرماتے ہیں اسے بھی دھیان اور توجہ سے پڑھئے۔

”اور ہر ایک پرہیزگار جو اپنے دل کو پاک رکھنا چاہتا ہے اس کو نہیں چاہئے کہ حیوانوں کی طرح جس طرف چاہے بے محابا نظر نہ کر دیکھ لیا کرے بلکہ اس کے لئے اس تمدنی زندگی میں نفس بصر کی عادت ڈالنا ضروری ہے اور یہ مبارک عادت ہے جس سے اس کی یہ طبعی حالت ایک بھاری خلق کے رنگ میں آجائے

گی اور اس کی تمدنی ضرورت میں فرق نہیں پڑے گا۔ یہی وہ خلق ہے جس کو

احسان اور عفت کہتے ہیں۔ (۷۴)

وجوہ حرمت خنزیر پر دونوں اہل دانش نے اپنی فکر اس طرح پیش کی ہے مرزا غلام احمد قادیانی اظہار خیال کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”اس بات کا کس کو علم نہیں کہ یہ جانور اول درجہ کا نجاست خور اور نیز بے غیرت اور دیوث ہے۔ اب اس کے حرام ہونے کی وجہ ظاہر ہے کہ قانون قدرت یہی چاہتا ہے کہ ایسے پید اور بد جانور کے گوشت کا اثر بھی بدن اور روح پر پلید ہی ہو۔ کیوں کہ ہم ثابت کر چکے ہیں کہ غذاؤں کا بھی انسان کی روح پر ضرور اثر ہے پس اس میں کیا شک ہے کہ ایسے بد کا اثر بھی بد ہی پڑے گا جیسا کہ یونانی طبیوں نے اسدھام سے پہلے ہی یہ رائے قائم کی ہے اس جانور کا گوشت با خاصیت حیا کی قوت کو کم کر دیتا ہے اور دیوثی کو بڑھاتا ہے۔“ (۷۵)

تھانوی صاحب نے بیس سال بعد جو اپنی رائے لکھی تو بحر عم و فن کے شناور ہوتے ہوئے بھی قادیانی کی عبارت سے صرف اثر ہی قبول نہیں کیا بلکہ چند لفظوں کو تبدیل کر کے پوری عبارت بعینہ نقل کر ڈالی۔

”اس بات کا کس کو علم نہیں کہ یہ جانور اول درجہ کا نجاست خور بے غیرت و دیوث ہے۔ اب اس کے حرام ہونے کی وجہ ظاہر ہے کہ ایسے پلید اور بد جانور کے گوشت کا اثر بدن اور روح پر بھی پلید ہی ہوگا کیوں کہ یہ بات ثابت شدہ اور مسلم ہے کہ غذاؤں کا اثر بھی انسان کی روح پر ضرور ہوتا ہے۔ پس اس میں کیا شک ہے کہ ایسے بد کا اثر بھی بد ہی ہوگا جیسا کہ یونانی طبیوں نے اسدھام سے پہلے بھی یہ رائے ظاہر کی ہے کہ اس جانور کا گوشت باقی صہ حیا کی قوت کو کم کر دیتا ہے اور دیوثی کو بڑھاتا ہے (۷۶)

اسی بحث کے آگے مردار و خون کی وجہ حرمت بیان کرتے ہوئے جو کچھ مرزا غلام احمد قادیانی نے لکھا ہے مولوی اشرف علی تھانوی نے ایک دو لفظ الٹ پھیر سے وہی سب باتیں لکھ دی ہیں جس کی صراحت مرزا جی نے برسوں پہلے اپنی کتاب میں کر چکے تھے۔ حد تو یہ ہے الفاظ تقریباً دونوں مفکرین کے یکساں ہیں مرزا غلام احمد قادیانی لکھتے ہیں۔

”مردار کا کھانا بھی اسی لئے اس شریعت میں منع ہے مردار بھی کھانے والے کو اپنے رنگ میں لاتا ہے اور نیز ظاہر ہی صحت کے لئے بھی مضر ہے اور جن جانوروں کا خون اندری رہتا ہے جیسے گدگھوٹا ہوا یا لٹھی سے مارا ہوا یہ تمام جانور درحقیقت مردار کے حکم میں ہیں۔ کیا مردہ کا خون اندر رہنے سے اپنی حالت پر رہ سکتا ہے؟ نہیں بلکہ وہ بوجہ مرطوب ہونے کے بہت جلد گندہ ہوگا اور اپنی عفونت سے تمام گوشت خراب کرے گا اور نیز خون کے کپڑے جو حال کی تحقیقات سے بھی ثابت ہوئے ہیں مگر ایک زہرناک عفونت بدن میں پھیلا دیں گے۔ (۷۷)

مولانا اشرف علی تھانوی حرمت مردار و خون کی حرمت کی وجہ پر بحث کرتے ہوئے اس طرح رقم طراز ہیں۔

”اغرض مردار کا کھانا اس لئے شریعت میں منع ہے کہ مردار کھانے والے کو بھی اپنے رنگ میں لاتا ہے اور نیز ظاہر ہے کہ صحت کے لئے بھی مضر ہے اور جن جانوروں کا خون اندری اندری رہتا ہے جیسے گدگھوٹا ہوا یا لٹھی سے مارا ہوا یہ تمام جانور درحقیقت مردار کے حکم میں ہی ہیں، کیا مردہ کا خون اندر رہنے سے اپنی عفونت سے تمام گوشت خراب کر دے گا اور نیز خون کے کپڑے جو حال کی تحقیقات سے ثابت ہوئے ہیں مگر ایک زہرناک عفونت بدن میں پھیلا دیں گے“ (۷۸)

اس موقع سے قادیانی اور تھانوی صاحبان کی پوری کتاب نقل کرنے کے قابل تھی تاکہ پچشم خود نیا دیکھ لیتی کہ مسلک دیوبند کے اکابرین مرزا غلام احمد قادیانی کے پیرو کار ہیں یا علمائے اہل سنت و جماعت۔ مولوی اشرف علی تھانوی کو ان کے معتقدین چودہویں صدی کا مجدد مانتے اور لکھتے ہیں جس کے مجدد کا دوسرے کے افکار سے اثر پذیری اور دوسرے کی عبارتوں سے مرعوبیت کا عالم یہ ہے تو ان کے متبعین کا کیا حال ہوگا؟ اس سلسلے میں مزید وضاحت کی ضرورت نہیں جس قاضی الحاجات کی جناب میں دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ علمائے اہل سنت کی طرح علمائے دیوبند کو بھی حق بولنے اور حق لکھنے کی توفیق رفیق عطا فرمائے (آمین)

آج کل دیکھا جا رہا ہے کہ مرزا غلام احمد قادیانی کے حواریں سیاسی فائدے کی خاطر بھولے بھالے سیدھے سادے مسلمانوں کو روپے پیسے کی لالچ دے کر اپنے گندے عقائد کی طرف متل کر رہے ہیں اس طرح یہ بد عقیدگی دھیرے دھیرے ناسور کی طرح پورے سماج میں پھیلتی جا رہی ہے ہم سب کو مل کر اس پر روک لگانی چاہئے اور تمام ملت اسلامیہ پر جلسوں اور جلوسوں اور تحریروں و تقریر کے ذریعہ یہ واضح کر دینا چاہئے کہ ”قادیانیت مذہب اسلام سے نکلی ہوئی کوئی جماعت نہیں بلکہ اسلام کو نقصان پہنچانے کے لیے ایک نئی تحریک ہے جو انگریزوں کے اشاروں پر ۱۸۸۰ء میں قائم ہوئی اور ۱۸۸۹ء میں ایک روپ کی شکل اختیار کر گئی۔

مرزا غلام احمد قادیانی کے بڑے بیٹے بشیر الدین محمود نے اپنے باپ کی ایک تقریر نقل کرتے ہوئے اس حقیقت کا انکشاف کیا ہے۔

”حضرت مسیح موعود (مرزا قادیانی) کے منہ سے نکلے ہوئے الفاظ میرے کانوں میں گونج رہے ہیں آپ نے فرمایا تھا یہ غلط ہے کہ دوسرے لوگوں (مسلمانوں) سے ہمارا اختلاف صرف وفات مسیح یا چند مسائل میں ہے آپ نے فرمایا کہ اللہ

تعالیٰ کی ذات رسول اکرم ﷺ قرآن نماز روزہ حج و زکوٰۃ غرض کہ آپ نے تفصیل سے بتایا کہ ایک ایک چیز میں ہمیں مسلمانوں سے اختلاف ہے“ (۷۹)

مصادر و مآخذ

- ۱۔ المثنیٰ القادیانی، مفتی محمود ص ۱۲ استنبول ۱۹۷۷ء
- ۲۔ المثنیٰ القادیانی ص ۲۸، ۲۹
- ۳۔ ماہنامہ میں ص ۳۹۷ کانپور
- ۴۔ ماہنامہ لیس ص ۳۹۵ کانپور
- ۵۔ المثنیٰ القادیانی ص ۳
- ۶۔ خویہ السلام ص ۳۰ ترکی
- ۷۔ قادیانی مذہب ص ۲۰۹ بحوالہ حقیقۃ الوجدی مطبوعہ بار چہارم ص ۲۳
- ۸۔ افکار ملی دہلی جولائی ۱۹۹۳ء ص ۳۳، ۳۴
- ۹۔ الکاویۃ ص ۵۹۸
- ۱۰۔ الکاویۃ ص ۶۰۷
- ۱۱۔ تحفۃ ناموس رسالت اور گستاخ رسول کی سزا ص ۲۶۱
- ۱۲۔ اشتہار واجب الظہار مورخہ ۲۰/۱۸۹۷ء
- ۱۳۔ المثنیٰ القادیانی ص ۱۷
- ۱۴۔ سورۃ البقرۃ آیت ۳۵
- ۱۵۔ تریاق القلوب ص ۱۵۶
- ۱۶۔ المثنیٰ القادیانی ص ۱۳ بحوالہ کشتی نوح، مرزا غلام احمد قادیانی
- ۱۷۔ خزائن العرفان بر حاشیہ کنز الایمان، سید نعیم الدین مراد آبادی ص ۵۶۹

- ۱۸۔ اعجاز المسیح
۱۹۔ سورہ بنی اسرائیل
۲۰۔ خطبہ الہامیہ
۲۱۔ سورہ القف
۲۲۔ ازلة الادہام
۲۳۔ کلمۃ الفصل ریو یو آف ریچیز
۲۴۔ آئینہ دارالعلوم
۲۵۔ براہین احمدیہ حصہ پنجم
۲۶۔ معیار الاخبار
۲۷۔ ذکر الحکیم، ڈاکٹر عبدالحکیم
جنوری ۱۹۲۵ء
۲۸۔ آئینہ صداقت
۲۹۔ تحذیر الناس، محمد قاسم نانوتوی
۳۰۔ تحذیر الناس
۳۱۔ آئینہ دارالعلوم
۳۲۔ افادات قاسمیہ
۳۳۔ تجانب الملئ
۳۴۔ ایک غلطی کا ازالہ
۳۵۔ ہقیقۃ الوحی
۳۶۔ مابینہ میں کانپور، بحوالہ دافع بلاء
۳۷۔ تہ حقیت الوحی
۳۸۔ حوالہ از ہمین
- ص ۱۳۵، المصحح القادیانی ص ۱۷
آیت ۱
ص ۱۷، ضیاء الاسلام پریس قادیان ۱۹۰۰ء
آیت ۶
ص ۲۷، طبع خامس
۱۹۱۵ء
۱۶ جنوری ۲۰۰۵ء ص ۱۱
ص ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۱۹۰۷ء
ص ۸، مخور از قادیانی مذہب
ص ۲۴، منقول از اخبار الفضل مورخہ ۱۵
ص ۳۵
ص ۳
ص ۲۳، ۱۳
کیم جنوری ۲۰۰۵ء ص ۱۰
ص ۱، ربوہ پاکستان
ص ۲۱
ص ۱۲، قادیان ۱۹۰۱ء
ص ۳۹، مطبوعہ ۱۹۰۷ء
ص ۱۵۰، اوتار یانہ کعبرت ص ۱۲
ص ۶۷
ص ۴

- ۳۹۔ پرائین احمدیہ ص ۷۵
- ۴۰۔ بلولود الہرجان فیہ اتفق علیہ الشیخون فواد بانی کویت ۱۹۹۹ء ص ۵۰۹
- ۴۱۔ سورۃ الاحزاب آیت ۴۰
- ۴۲۔ سورۃ المائدہ آیت ۳
- ۴۳۔ بخاری شریف جلد ۱ ص ۴۹۱
- ۴۴۔ مسلم شریف جلد ۱ ص ۲۷۸
- ۴۵۔ بخاری شریف جلد ۲ ص ۶۳۳
- ۴۶۔ ترمذی شریف ص ۲۳۱
- ۴۷۔ ماہنامہ لیس آگست ستمبر ۱۹۸۹ء ص ۳۷۳
- ۴۸۔ ماہنامہ لیس آگست ستمبر ۱۹۸۹ء ص ۴۱۶
- ۴۹۔ ماہنامہ افکار ملی دہلی ص ۳۲ جولائی ۱۹۹۴ء
- ۵۰۔ قادیانیت، ابوالحسن علی ندوی ص ۱۸۷ اکتوبر ۱۹۸۸ء
- ۵۱۔ مجموعہ رسائل رد مرزائیت ص ۴۴
- ۵۲۔ فتاویٰ رضویہ جلد ۶ ص ۵۹
- ۵۳۔ السوء والعقاب، امام احمد رضا ص ۱۲۱ الہ آباد ۱۹۷۹ء
- ۵۴۔ السوء والعقاب، امام احمد رضا ص ۲۲
- ۵۵۔ السوء والعقاب، امام احمد رضا ص ۲۳
- ۵۶۔ الجراز الدیانی، امام احمد رضا ص ۹
- ۵۷۔ قادیانیت کا علمی محاسبہ ص ۵۵ رضا اکیڈمی انگلینڈ ۲۰۰۶ء
- ۵۸۔ ابریلویہ، احسان الہی ظہیر ص ۱۹
- ۵۹۔ حیات اعلیٰ حضرت، ظفر الدین قادری ص ۳۲
- ۶۰۔ حیات اعلیٰ حضرت ص ۳۳

- ۶۱۔ تاریخ احمدیت جلد ۲ ص ۵۶
- ۶۲۔ اخبار اہل حدیث ۱۲ مارچ ۱۹۱۵ء
- ۶۳۔ الاربعین، عبدالحق غزنوی ص ۳۳ لہور
- ۶۴۔ سنی دنیا بریلی ص ۳ دسمبر ۱۹۸۵ء
- ۶۵۔ تحذیر الناس، محمد قاسم نانوتوی ص ۱۳
- ۶۶۔ تحذیر الناس ص ۲۳
- ۶۷۔ تحذیر الناس ص ۳
- ۶۸۔ تحذیر الناس ص ۱۳
- ۶۹۔ تحذیر الناس ص ۲۳
- ۷۰۔ مسند ختم نبوت اور تحذیر الناس ص ۱۳ شاہ احمد سعید کاظمی فیض العلوم محمد آباد گوہنہ ۱۹۸۸ء
- ۷۱۔ نقش خاتم، ارشد تادری ص ۳۳
- ۷۲۔ اشرفیہ مبارکپور ۱۶ اگست ۱۹۹۲ء
- ۷۳۔ اسلامی اصول کی قدسی، مرزا غلام احمد قادیانی ص ۳۹ پنجاب جولائی ۱۹۶۸ء
- ۷۴۔ احکام اسلام عقل کی نظر میں اشرف علی تھانوی ص ۱۶۹ ادبلی ۱۹۸۱ء
- ۷۵۔ اسلامی اصول کی فلاسفی، مرزا غلام احمد قادیانی ص ۳۹ پنجاب ۱۹۶۸ء
- ۷۶۔ احکام اسلام عقل کی نظر میں ص ۲۰۳
- ۷۷۔ اسلامی اصول کی فلاسفی ص ۴۱
- ۷۸۔ احکام اسلام عقل کی نظر میں ص ۲۰۶
- ۷۹۔ اخبار الفضل قادیان ۳۰ جولائی ۱۹۲۱ء

امام احمد رضا قادری

اور

مولانا محمد طیب عرب مکی

نظریۂ تقلید کا تقابلی مطالعہ

”تقلید معاشرتی زندگی کا ایک اہم ستون ہے یہ گر جائے تو معاشرہ ڈھے جائے، انسان بکھر کر رہ جائے، تقلید کی اہمیت ہر دور میں رہی ہے۔ تقلید نہ کی تو ہر کمال سے محروم رہے، ایسا کوئی معقول آدمی نظر نہیں آتا جو یہ کہے کہ کتے ہیں تو موجود ہیں بچہ خود پر ھلے گا دانائی یہی ہے کہ بہترین استاد کو اپنا رہبر بنایا جائے اور خود پڑھنے لکھنے کے زعم میں زندگی کو رائیگاں اور مستقبل کو برباد نہ کیا جائے، اس اہمیت کے باوجود بعض علماء اسے غیر ضروری قرار دیتے ہیں اور تنقید کرنے والوں پر تنقیدین کرتے ہیں۔ امام احمد رضا قادری نے ایسے لوگوں کی محفلت کی ہے اور اس موضوع پر ایک زمانہ تک محمد طیب عرب مکی جو مدرسہ عالیہ رام پور میں پرنسپل تھے ان سے خط و کتابت کے ذریعہ مباحثہ کیا ہے، اس مقالہ میں انہی حقائق پر مستند گفتگو ہے۔“

ارشاد باری تعالیٰ ہے

يا ايها الدين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم

فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول (۱)

(حکم مانو اللہ اور حکم مانو رسول کا اور ان کا جو تم میں حکومت والے ہیں۔)

اولی الامر سے مراد علماء مجتہدین ہیں وہ مفسرین و محدثین جو تہ اجتہاد تک نہیں

پہنچے وہ مراد نہیں ہیں۔ (۲)

ولو ردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلمه الدين يستطونه منهم

(۳)

(اور اگر اس میں رسول اور اپنے ذی اختیار لوگوں کی طرف رجوع لاتے تو ضرور

ان سے اس کی حقیقت جان لیتے جو بعد میں کاوش کرتے ہیں)

اولی الامر کے بڑے مصداق حضرت ابوبکر صدیق و حضرت عمر فاروق رضی اللہ

تعالیٰ عنہما ہیں اور یہ نبی ﷺ کے زمانہ میں حاکم نہ تھے (۴)

ارشاد باری تعالیٰ ہے

وما كان المومنون لیسروا كافة فلو نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا

فی الدین و لیسروا قومهم اذ رجعوا الیهم لعلهم یحذرون (۵)

ترجمہ (اور مسلمانوں سے یہ تو ہو نہیں سکتا کہ سب کے سب نکلیں تو کیوں نہ ہو کہ ان

کے ہر گروہ میں سے ایک جماعت نکلے کہ دین کی سمجھ حاصل کریں اور واپس آ کر

اپنی قوم کو ڈرستائیں اس امید پر کہ وہ سمجھیں)

دوسری جگہ یہ بھی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

فاسئلواہل الذکر ان کتم لا تعلمون (۶)

(تو اے لوگو علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہ ہو)

اس آیت میں اللہ اور رسول کے ساتھ اولی الامر کی اطاعت و فرمانبرداری کا بھی حکم دیا گیا ہے۔ اولی الامر سے متعلق مفسرین نے مختلف خیالات و نظریات پیش کئے ہیں۔ کسی نے شیخ کسی نے مجتہد اور کسی نے سلطان مراد لیا ہے۔ ان مختلف نظریات اور اقوال کے درمیان درج ذیل تشریحات کی روشنی میں تطبیق دی جاسکتی ہے۔

اولوالامر دو قسم کے ہوتے ہیں ایک دینی اور دوسرا دنیاوی۔ امر دنیاوی کی مختلف توضیحات کی جاسکتی ہیں۔ سیاست دانوں کے اعتبار سے سلاطین اولوالامر ہیں۔ کیوں کہ ان کے ذمہ ملک کا نظم و نسق ہوتا ہے۔ ملکی انتظامات میں ہمیں ان کی اتباع ضروری ہے۔ تدبیر منزل کے اعتبار سے گھر کا مالک اولوالامر ہے ہذا گھریلو امور میں اس کی اطاعت واجب ہے، بصورت دیگر اختلافات رونما ہو سکتے ہیں جس سے فتنہ و فساد کا شعلہ بھڑک سکتا ہے۔

اللہ کے نبی ﷺ نے صحابہ کی تقلید کا حکم دیا ہے ارشاد نبوی ہے۔

اصحابی کالحووم بابہم اقتدیتم اہتدیتم (۷)

کیونکہ اگر ایسا نہیں ہوا تو معاشرہ و انتشار کا شکار ہو سکتا ہے اس لئے ان کی تقلید اہل اسلام کے لئے لازم قرار دیا ارشاد نبوی ﷺ ہے۔

اتبعوا السواد الاعظم فانہ من شد شد فی النار (۸)

امام احمد رضا قادری فرماتے ہیں

”ائمہ کا کھوں مسائل کا نکتہ و رد و ان کرنا جس کی انہیں خود بھی حاجت نہ پڑتی

اگر دوسروں کے عمل کے لئے نہ تھا تو کیا معاذ اللہ غور حرکت تھی جس میں انہوں

نے اپنی تمام عمر گراں مایہ کو صرف فرمایا۔“ (۹)

اسی وجہ سے خود ائمہ کرام نے ایک دوسرے کی تقلید فرمائی امام ابو یوسف اور امام محمد

جو کہ مجتہد فی المذہب تھے امام ابو حنیفہ کی تقلید کرتے تھے۔ (۱۰)

امردینی یا تو ظاہری ہو گا یا باطنی اگر ظاہری ہے تو اسے شریعت کہا جائے گا اگر باطنی ہے تو اسے طریقت کا نام دیں گے۔ شریعت کے اولوال مر مجتہدین اور طریقت کے اولوال امر مشائخ ہیں۔ اگر آیت میں اولوال امر سے امور دینیہ مراد لیا جائے تو ایسی صورت میں اللہ و رسول کے بعد مجتہدین کی اتباع اطاعت، تقلید و پیروی لازم ہوگی اور تمام دینی امور میں انہیں کے ماتحت رہنا ہوگا۔ کچھ لوگوں کا یہ کہنا کہ قرآن و حدیث کا جو مطلب جس کی سمجھ میں آئے اسی پر عمل کرے اور اسی کے مطابق فتوے صادر کرے یہ مبنی بر جہالت اور موجب فتنہ و فساد ہے، ابتدائے اسلام میں اسی نظریہ کو کچھ اہل علم نے بڑھاوا دیا جس کے سبب چوتھی صدی ہجری تک عجب افراتفری کا عالم رہا۔ اس دینی و فقہی انتشار میں سلیمان داود ظاہری (۲۷۰ھ) اور ابن حزم اندلسی (۴۵۶ھ) نے کلیدی کردار ادا کیا۔ سلیمان داود ظاہری نے تیسری صدی ہجری میں مجتہدین کی عام روش سے ہٹ کر ایک جداگانہ ڈیڑھ اینٹ کی مسجد تیار کی۔ قیاسیت کی مخالفت کر کے ظاہر روایت پر عمل کیا اسی وجہ سے ان کے متبعین کو ”ظاہریہ“ کہا جاتا ہے۔

چوتھی صدی ہجری میں ابن حزم پہلے تو مذہب تقلید پر کاربند ہوئے اور امام شافعی کو اپنا پیشوا تسلیم کیا۔ پھر داود ظاہری کی اتباع کر کے فرقہ ”ظاہریہ“ سے وابستہ ہو گئے پھر اسی فرقہ کی جرح و قدح کرنے لگے۔ اور آزاد ہو کر خود امام الائمہ بن گئے۔ ابن خلدون (۸۰۸ھ) نے اسی تبدیلی فکر کی طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھا ہے۔

”صار الی مذہب اہل الطاہر و مہر فیہ باحتہاد رعمہ فی اقوالہم و حالہم“

امامہم داود و تعرض لکثیر من ائمة المسلمین “ (۱۱)

انہوں نے عام روش سے ہٹ کر ایک نئے مسلک کی بنیاد ڈالی اور وہ احادیث جن پر قیاس ضروری تھا ظاہر پر عمل کر کے فتویٰ صادر کرنے لگے۔ مثلاً بخاری شریف کی یہ حدیث

”لا یبول احدکم فی الماء الدائم الذی لا یمحی ثم یغتسل فیہ

(۱۲)

اس حدیث کے متعلق ابن دقیق العید نے شرح الامام باحدیث الاحکام میں ابن حزم کا ایک قول نقل کیا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے۔

”بستہ پانی قلیل ہو کہ کثیر اگر اس میں کسی انسان نے پیشاب کر دیا تو اس پیشاب کرنے والے کو اس پانی سے وضو اور غسل درست نہیں مگر دوسرے لوگوں کے لئے وہ پانی طہر اور مطہر ہے اس سے وضو اور غسل جائز ہے کیوں کہ حدیث میں پیشاب کرنے والے کے حق میں نہیں وارد ہے“ (۱۳)

داؤد ظاہری اور ابن حزم کے علاوہ عالم اسلام میں اور بھی ایسے لوگ گذرے ہیں جنہوں نے خیال کے ماتحت ہو کر خیالی فتوے صادر کئے۔ تفصیل سے صرف نظر کرتے ہوئے یہاں صرف پانی سے متعلق اہل علم کے نظریات کی ایک مختصر فہرست دی جا رہی ہے۔

۱۔ ایک صاحب کا یہ کہنا ہے کہ قلیحین سے کم پانی میں نجاست پڑ جانے سے ناپاک ہو جاتا ہے۔

۲۔ دوسرا قول یہ ہے کہ پانی گو کتنا ہی قلیل ہو جب تک اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی وصف متغیر نہ ہو ناپاک نہیں ہوتا۔

۳۔ تیسرے اہل علم کی تحقیق یہ ہے ”انما طہور لا یحسہ شیء“ پانی باوجود تغیر وصف ناپاک ہی نہیں ہوتا کوئی حدیث اوصاف ثلاثہ کے باب میں وارد نہیں ہوئی اور اگر ہے بھی تو متصل السند نہیں۔

۴۔ چوتھے صاحب امام ظاہری کے متفق الرائے ہوئے کہ پیشاب سے پانی تو البتہ ناپاک ہو جاتا ہے مگر پانچویں سے نہیں کیوں کہ حدیث پیشاب کے بارے میں وارد ہے پانچ خانہ کے بارے میں نہیں۔

۵۔ پانچویں صاحب ابن حزم کے ہم خیال ہوئے اگر پانی ہی میں پیشاب کیا تو ناپاک ہوگا اور اگر کسی ظرف میں کیا پھر پانی میں ڈال دیا تو وہ ناپاک نہیں ہوگا۔

آزادی ذہن کے باعث یہ مختلف قسم کے نظریات ابھر کر سامنے آئے جس سے ملت کا شیرازہ پارہ پارہ ہو کر رہ گیا۔ لوگ مختلف گروہوں میں بٹ کر رہ گئے۔ ایک خیال کے پیرو دوسرے خیال کے متبعین پر رد و قدح کرنے لگے۔ یہ سلسلہ دراز سے دراز تر ہوتا چلا گیا نوبت بایں جا رسید کہ بعض اہل علم کو سخت دست کہا گیا، ان کی کتابیں پھڑدی گئیں اور ہر طرح ان پر طعن و تشنیع کی گئی۔ جب اہل ہوش و خرد کو اس صورت حال کا احساس ہوا تو انہوں نے ملت کی نباضی کرتے ہوئے آپس میں مل بیٹھ کر چاروں ائمہ میں سے ایک کی تقلید کرنے پر اتفاق کیا۔ کیوں کہ قرآن حکیم میں ہر نمازی کو حکم دیا گیا ہے کہ دعا میں جن پر انعام کیا گیا ہے انہیں کی تقلید کا سوال کرے جن کو صراطِ امین سمعت عبہم سے تعبیر کیا گیا ہے اور سب کے نزدیک یہ بات مانی ہوئی ہے کہ چاروں ائمہ مذاہب صالحین میں سے تھے اور ان لوگوں میں سے تھے جن پر خداوند تعالیٰ نے انعام فرمایا ہے (۱۴)

اسی لئے ان چاروں ائمہ کرام کی عقید کے دانشورانہ فیض کی تشہیر کی گئی اور اس فیصلہ پر کثرت سے عمل کیا گیا اور دوسرے مذاہب کا عدم قرار دے گئے۔ ان تمام مذاہب کو صفحہ ہستی سے مٹانے اور انہیں صرف کتابوں میں بند رکھنے کی ایک طویل داستان ہے جس کی کچھ تفصیل ابن خلدون کی شاہکار تصنیف المقدمہ میں دیکھی جاسکتی ہے۔ اس موضوع پر بحث کرتے ہوئے علامہ ابن خلدون لکھتے ہیں۔

”دیار و امصار میں انہی ائمہ اربعہ پر عقیدہ ٹھہر گئی اور ان کے سوا جو اہم تھے ان

کے مقلدین ناپید ہوئے اور لوگوں نے اختلافات کے دروازے اور راستے بند

کر دئے“ (۱۵)

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (۱۱۷۷ھ) نے اس داستان کی طرف ان لفظوں میں اشارہ کیا ہے۔

”لما اندرست المذاهب الحقہ الا هذه الاربعة كانت اتباعاً
 للسواد الاعظم والحروح علیها حروحا عن السواد الاعظم“ (۱۶)
 (مذہب اربعہ کے سوا دوسرے تمام مذاہب معدوم ہو گئے تو انہیں چاروں مذاہب
 کا اتباع سواد اعظم کا اتباع ٹھہرا اور ان سے ٹکنا سواد اعظم سے ٹکنا ہوا۔)

اسی لئے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے تقلید کو ضروری جانا اور اس پر خود بھی
 عمل کیا اور دوسروں کو بھی اس کی تلقین فرمائی انہوں نے حجة اللہ السالعة میں واضح لفظوں میں
 لکھا ہے۔

”ان هذه المذاهب الاربعة المدونة المحررة قد احتضنت الامة او من
 يعتد به منها علی حواجز تقلیدها الی یومنا هذا و فی دالک من المصالح
 مالا یحصى لا سيما فی هذه الایام التي قصرت فیها الیهم حدا و اشرت
 الفوس الهوی و اعجب کل دی رای برانه (۱۷)

(یہ چاروں فقہی مذاہب جو آج ہیں ان میں سے کسی ایک کی تقلید پر زمانہ قدیم
 سے لے کر آج تک امت اسلامیہ کا اتفاق رہا ہے اور اس میں بڑی مصہبتیں ہیں
 بالخصوص ہمارے اس دور میں تو اس پر عمل کرنا بہت ضروری ہے کیوں کہ آج کل
 عیسویوں میں کوتاہی، چٹکی ہے اور لوگوں کے دلوں میں خواہشات نفسانیہ بھری ہوئی
 ہے اور ہر شخص اپنی عقل و سمجھ کو سب سے بہتر سمجھتا ہے اس کے لئے ان مذاہب
 میں کسی ایک کی تقلید ضروری ہے)

چوتھی صدی ہجری میں ائمہ اربعہ کی تقلید پر اہل علم کا اتفاق ہو جانے کے بعد کسی ایک
 امام کی تقلید کو ہی ذریعہ نجات گردانتے رہے۔ پھر تقریباً تین صدی بعد ساتویں صدی ہجری
 میں ابن تیمیہ (م ۷۲۸ھ) اور اس کے شاگرد خاص ابن قیم (م ۷۵۱ھ) نے عام علماء کی
 روش سے ہٹ کر اس راستہ کو از سر نو رواج بخشا جس کی قیادت پچھلے ادوار میں داؤد خط ہری

اور ابن حزم جیسے ظاہر پرست کا کرچکے تھے۔ بظاہر یہ دونوں حنبلی المسدک تھے لیکن ان کے افکار آزادانہ ہوتے تھے۔ جس کے سبب فکر میں بے راہ روی پیدا ہو ہی جاتی تھی۔ استاد اور شاگرد دونوں کے اہل علم ہونے پر تمام مورخین کا اتفاق ہے مگر ان کی عقل کے بارے میں ہر ایک نے تقریباً کمی کا اعتراف کیا ہے۔ ابن تیمیہ کے بارے میں صلاح الدین الصفدی (م ۶۳۷ھ) نے لکھا ہے۔

”عقله ناقص بورطه في الهالك ويوقعه في المصائق“ (۱۸)

(ان کی عقل ناقص تھی جو انہیں ہلاکت اور تنگیوں میں ڈال دیا کرتی تھی)

ابن تیمیہ حرانی کے شاگرد ابن القیم کے بارے میں شمس الدین الذہبی نے المعجم میں ان کے علمی کمالات کا اعتراف کرنے کے بعد لکھا ہے۔

”لكنه معجب برأيه، سنى العقل“ (۱۹)

(لیکن وہ معجب رائے اور سی عقل تھے)

داؤد ظہری اور ابن حزم اندلسی کی فتنہ پرور روش کا جو اس دور کے علماء سواد اعظم نے سد باب کیا تھا ابن تیمیہ اور ان کے شاگرد ابن القیم کے نقص عقل کے باعث وہ مسلک پھر ابھر کر سامنے آگیا اور پھر اس میں اس درجہ استحکام پیدا ہوا کہ آج بھی ابن تیمیہ کے افکار و خیالات کی ترجمانی کرنے والوں کی ایک جماعت موجود ہے جس کی تاسیس جدید بارہویں صدی ہجری میں شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی کے ہاتھوں عمل میں آئی۔ یہ بات اس لئے کہی جا رہی ہے کہ ابن تیمیہ نے جب دیگر تمام اسلامی فرقوں کے اعتقادات کے منافی غلط عقائد کا اظہار کیا۔ تو دیگر اسلامی فرقوں کے علماء نے ہمیشہ ان کی شدید مخالفت کی اور محققین کی رائے کے مطابق ابن تیمیہ کے غلط عقائد ہی بعد میں ”وہابی اعتقادات“ کی بنیاد قرار پائے (۲۰)

شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی نے اپنے خیالات کی نشر و اشاعت سے متعلق جو

طریقہ اختیار کیا وہ انتہائی گھناؤنا اور قابل نفرت تھا بقول استاد جعفر سیفی :

”محمد بن عبد الوہاب نجدی لوگوں کو اپنی غلط توجیہات پر مبنی توحید کو قبول کرنے کی دعوت دیتا اور جو لوگ اس کی دعوت قبول کر کے اس کے غلط عقائد کو تسلیم کر لیتے ان کا جان و مال محفوظ رہتا۔ جب اس کے برعکس وہ لوگ جو اس کی دعوت ٹھکرا دیتے انہیں جنگی کافروں کے زمرے میں شامل کر دیا جاتا اور ان کی جان

لیتا اور مال لوٹنا حلال و مباح سمجھا جاتا“ (۲۱)

شیخ نجدی کی انہیں حرکتوں کی بنیاد پر ان کے والد عبد الوہاب اور ان کے بھائی سلیمان بن عبد الوہاب (م ۱۲۰۶ھ) ناراض ہو گئے۔ بھائی نے تو شیخ نجد کے خیالات کا بڑی شدت سے رد کیا اور ان کے عقائد کی تردید میں ”الصواعق اللہیہ“ فصل الخطاب فی الرد علی محمد بن عبد الوہاب“ لکھی (۲۲)

اسلام کی دعوت و تبلیغ کا جو طریقہ انہوں نے اسلاف کی روش سے ہٹ کر اختیار کیا تھا ان کے والد محمد بن عبد الوہاب اور بھائی سلیمان بن عبد الوہاب اس سے سخت نالاں تھے شیخ ابن الحمیدی نے شیخ عبد الوہاب کی ناراضگی کا ذکر ان لفظوں میں کیا ہے۔

”انہ کان عصاماً علی والدہ لکوبہ لم یرض ان یشغل بالفقہ کاسلافہ“ (۲۳)

اور ان کے بھائی سلیمان بن عبد الوہاب نے اپنے بھائی محمد بن عبد الوہاب کے عقائد باطلہ کی تردید میں کوئی کسر نہیں چھوڑی ابن الحمیدی لکھتے ہیں۔

”سلیمان احوال الشیخ محمد کان مایاً لیس فی دعوتہ ورد علیہ جیداً

بالأیات والآثار لکون المردود علیہ علیہ لا یقل سواھا ولا یبصت الی الکلام

عالم“ (۲۴)

جب اس وہابی مسلک کا بانی شیخ نجد محمد بن عبد الوہاب ہے تو اس کی نسبت بیٹے کی طرف نہ کر کے اس کے والد عبد الوہاب کی طرف کیوں کی گئی اس کی وضاحت کرتے ہوئے فرید وجدی لکھتے ہیں۔

”اگر اسے (دہائی مسلک) شیخ محمد سے منسوب کر کے ”محمدیہ“ نام دیا جاتا تو اس صورت میں اس امر کا خدشہ موجود تھا کہ اس مسلک کے پیروکار اپنے مسلک کو جناب محمد رسول اللہ ﷺ کے اسم مبارک سے منسوب کر کے اس سے ناجائز فائدہ اٹھاتے“ (۲۵)

شیخ نجد نے ”کتاب التوحید“ لکھی اور اس میں اپنے نظریات و خیالات کو کفر و شرک کی زبان میں پیش کیا اور اکا دکا چند لوگوں کو چھوڑ کر پورے عالم اسلام کو کافر و مشرک قرار دے ڈالا۔ جس کے سبب عالم اسلام میں زبردست فساد اور فتنہ برپا ہوا، کئی جنگیں ہوئیں، جس میں مسلمانوں کا خون ناحق بہا یا گیا۔ اس بیان کی تائید مولانا حسین احمد مدنی ٹانڈوی کی اس عبارت سے بھی ہوتی ہے جسے انہوں نے اپنی تصنیف الشہاب الثاقب میں تحریر کیا ہے۔ وہ فرماتے۔

”محمد عبدالوہاب نجدی بتداء تیرہویں صدی نجد عرب سے ظاہر ہوا اور چوں کہ یہ خیالات باطلہ اور عقائد فاسدہ رکھتا تھا اس لئے اس نے اہل سنت و جماعت سے قتل و قتال کیا ان کو بالجبر اپنے خیالات کی تکلیف دیتا رہا۔ ان کے اموال کو غنیمت کا مال اور حلال سمجھتا ان کے قتل کرنے کو باعث ثواب اور رحمت شمار کرتا اہل حرمین کو خصوصاً اور اہل حجاز کو عموماً اس نے تکلیف شوق پہنچی کہیں سف صالحین اور اتباع کی شان میں نہایت گستاخی اور بے ادبی کے الفاظ استعمال کئے بہت سے لوگوں کو بوجہ اس تکلیف شدیدہ کے مدینہ منورہ اور مکہ معظمہ چھوڑنا پڑا اور ہزاروں آدمی اس کی فوج کے ہاتھوں شہید ہوئے الحاصل وہ ایک ظالم خونخوار اور فسق تھا“ (۲۶)

ہندوستان کی سرزمین پر اسی نجدی فتنہ کی اشاعت ایک منظم سازش کے تحت انگریز حکومت نے شاہ محمد اسماعیل دہلوی سے کرائی انہوں نے ”تقویۃ الایمان“ کے نام سے

ایک کتاب لکھی۔ جس میں شیخ نجد کے افکار و خیالات کی بھرپور ترجمانی کی شاہ صاحب کی اس کتاب کو اگر شیخ نجدی کی کتاب ”کتاب التوحید“ کا ہندوستانی ایڈیشن کہا جائے تو بے جا نہ ہوگا۔ شاہ محمد اسماعیل دہلوی کے قلم نے بھی کفر و شک کی ندیاں بہائیں جس کے منجد ہار میں ان کے کچھ معتقدین کے علاوہ سارے اہل اسلام بہہ گئے۔ سطور بالا کی تفصیل مناظرہ کی کتابوں میں دیکھی جاسکتی ہے۔

۱۲۳۳ھ میں ہندوستان میں عدم تقیید کی ابتدا ہوئی (۲۷) شاہ محمد اسماعیل دہلوی نے ہندوستان میں عدم تقیید کا پرچم بند کیا میاں نذیر حسین دہلوی نے شاہ صاحب کی مکمل اتباع کی اور ان کی فکر عام و تمام کرنے کی ہر ممکن جدوجہد فرمائی اور غیر مقلدیت کا پرچار ان کی زیست کا حاصل ہو گیا۔ اس میں انہیں وہ شہرت ملی کہ ان کے قلعین انہیں ”فاتح حصار تقلید“ کہنے لگے (۲۸)

شاہ صاحب نے جن خطوط پر چل کر تقلیدی قلعوں کو پاش پاش کرنے کے لئے ناکام کوششیں کیں تھیں میاں نذیر حسین نے بھی تقلید کو نیست و نابود کرنے کے لیے انہی خطوط کو اپنایا بلکہ بعض معاملوں میں تو میاں صاحب نے اتنا تشدد برتا کہ ان کے اپنے بھی دائرہ اسلام سے باہر ہو گئے۔

مولانا اشرف علی تھانوی کے زندگی بھر علمائے اہل سنت بطور خاص امام احمد رضا فاضل بریلوی سے علمی و مذہبی اختلافات رہے لیکن ایک موقع پر انہوں نے اپنے معتقدین سے یہ کہہ دیا کہ ہم لوگوں سے امام احمد رضا کی مخالفت محبت رسول کی بنیاد پر ہے بلاشبہ وہ عاشق رسول ہیں تو انہیں بھی میاں صاحب کے معتقدین نے نہیں بخشا۔ مولانا محمد اشرف، میاں صاحب کی سوانح بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”مولوی اشرف علی صاحب ظاہر میں تو دیوبندی مشہور تھے مگر اصل حقیقت یہ ہے کہ

اندرونی طور پر وہ دیوبندی المذہب اور بریلوی تھے“ (۲۹)

مرتب سوانح نے مولانا اشرف علی تھانوی کا وہ عربی منظوم خط نقل کیا ہے جسے انہوں نے اپنے شیخ مولوی رشید احمد گنگوہی کی مدح میں لکھا تھا۔ جس کے کچھ اشعار یہ ہیں۔

یا مرشدی یا مولیٰ یا مصرعی یا ملحائی فی مدنی و معاد
 ارحم علی ابی غیاث فلیس لی کھمی سوا حیکم من زاد
 فاذا الامام حکم و اسی حاتم فانظر الی برحمۃ یا ہاد
 یا سیدی للہ شنیاً اہ انتم لی المجدی وانی جاد

اس کے بعد مرتب نے وضاحتی نوٹ لگاتے ہوئے لکھا ہے۔

”ہر لفظ سے کفر و شک ٹپک رہا ہے اگر یہی اشعار کوئی غیر مسلم اپنے بانی مذہب سے مخاطب کر کے کہتا یا کوئی قبر پرست بریلوی اپنے بزرگ سے لتجا کرتا تو دیوبندی حنفیت اس کو کفر و شرک قرار دیتی لیکن اب چونکہ مولوی اشرف علی تھانوی صاحب مولوی رشید احمد گنگوہی سے کہہ رہے ہیں لہذا ذرا نہیں“ (۳۰)

اس سے قبل کہ میں اصل موضوع سے متعلق گفتگو کروں مناسب یہ ہوگا کہ اس غیر مقلدیت کے تعقیب سے مختصر سی تاریخ آپ کے سامنے بیان کر دی جائے تاکہ مسئلہ کی تفہیم میں کسی قسم کی کوئی دشواری نہ ہو۔

قرون اولیٰ میں ”اہل حدیث“ یا ”صاحب الحدیث“ ان تابعین یا تبع تابعین کو کہتے تھے جن کو احادیث زبانی یاد ہوئیں اور احادیث سے مسائل اخذ کرنے کی قدرت رکھتے تھے۔ پوری اسلامی تاریخ میں اہل حدیث کے نام سے کسی فرقہ کا وجود نہیں اگر مسلک کے اعتبار سے اہل حدیث کا لقب اختیار کرنے کی گنجائش ہوتی تو حضور ﷺ علیکم بستی نہ فرماتے بلکہ علیکم بحدیثی فرماتے۔ حضور ﷺ کی حدیث پاک سے اہل سنت کا لقب اختیار کرنے کی تو تائید ہوتی ہے مگر اہل حدیث کی تائید نہیں ہوتی ہے۔ برصغیر میں لفظ اہل حدیث کی ایک سیاسی تاریخ ہے اس سیاسی تاریخ کا ذکر کرتے ہوئے پروفیسر محمد مسعود

احمد پاکستان فرماتے ہیں۔

برصغیر میں اس فرقے کو پہلے وہابی کہتے تھے جو اصل میں غیر مقدسین ہیں چونکہ انہوں نے انقلاب ۱۸۵۷ء سے پہلے انگریزوں کا ساتھ دیا اور برصغیر میں برطانوی اقتدار قائم کرنے اور تسلط جانے میں انگریزوں کی مدد کی۔ انگریزوں نے اقتدار حاصل کرنے کے بعد تو اہل سنت پر ظلم و ستم ڈھائے لیکن ان حضرات کو امن و امان کی ضمانت دی۔ (۳۱)

یہ کوئی الزام نہیں تاریخی حقیقت ہے جو ہمارے معصوم جوانوں کو معلوم نہیں ہے اور نہ ہی بتائی جاتی ہے کیوں کہ ہماری تاریخ بھی مصیحتوں کا شکار رہی ہے۔ خود اہل حدیث عالم مولوی محمد حسین بٹالوی (جنہوں نے انگریزی اقتدار کے بعد برصغیر کے غیر مقلدوں کی وکالت فرمائی) وہ فرماتے ہیں۔

”اس گروہ اہل حدیث کے خیر خواہ و فاداری رہایا برٹش گورنمنٹ ہونے پر ایک بڑی اور روشن دلیل یہ ہے کہ یہ گروہ برٹش گورنمنٹ کے زیر حمایت رہنے کو اسلامی سلطنتوں کے ماتحت رہنے سے بہتر سمجھتے ہیں“ (۳۲)

ملکہ وکٹوریہ کے جشن جوبلی پر مولوی محمد حسین بٹالوی نے جو سپاس نامہ پیش کیا تھا اس میں بھی یہ اعتراف موجود ہے۔ آپ نے فرمایا :

”اس گروہ کو اس سلطنت کے قیام و استحکام سے زیادہ مسرت ہے اور ان کے دل سے مبارک باد کی صدا میں زیادہ زور کے ساتھ نعرہ زن ہیں۔“ (۳۳)

یہی بزرگ ایک اور جگہ تحریر فرماتے ہیں۔

”جو اہل حدیث“ کہلاتے ہیں وہ ہمیشہ سے سرکار انگریز کے نمک حلال اور خیر خواہ رہے ہیں اور یہ بات بار بار ثابت ہو چکی ہے اور سرکاری خط و کتابت میں تسلیم کی جا چکی ہے (۳۴)

سطور بالا میں لفظ اہل حدیث آپ نے بار بار پڑھا جیسا کہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے اس فرقہ کو پہلے وہابی کہتے تھے انگریزوں کی اعانت اور عقائد میں سلف صالحین سے اختلاف کی بنا پر برصغیر کے لوگ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء کے بعد ان سے نفرت کرنے لگے اس لئے وہابی نام بدلوا کر ”اہل حدیث“ نام رکھنے کی درخواست کی گئی۔ اس سلسلے میں جو خط مولوی محمد حسین بٹالوی نے انگریز حکومت کی خدمت میں پیش کیا اس کا ترجمہ ذیل میں درج کیا جا رہا ہے۔

”ترجمہ درخواست برائے الائنمنٹ نام اہل حدیث و منسوخ لفظ وہابی اشاعت

النسۃ آفس لاہور

از جانب ابوسعید محمد حسین لاہوری ایڈیٹر اشاعت النسۃ دوکیل اہل حدیث ہند
بخدمت جناب سکریٹری صاحب۔

میں آپ کی خدمت میں سطور ذیل پیش کرنے کی اجازت اور معافی کا خواستگار ہوں ۱۸۸۶ء میں میں نے ایک مضمون اپنے ماہواری رسالہ اشاعت النسۃ میں شائع کیا تھا جس میں اس بات کا اظہار تھا کہ لفظ ”وہابی“ جس کو عموماً باغی و نمک حرام ہونے کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے لہذا اس لفظ کا استعمال مسلمانان ہندوستان کے اس گروہ کے حق میں جو اہل حدیث کہلاتے ہیں اور وہ ہمیشہ سے سرکار کے نمک حلال و خیر خواہ رہے ہیں اور یہ بات (سرکاری وفاداری و نمک حلالی) بارہا ثابت ہو چکی ہے اور سرکاری خط و کتابت میں تسلیم کی جا چکی ہے مناسب نہیں۔ بنا بریں اس فرقے کے لوگ اپنے حق میں اس لفظ کے استعمال پر سخت اعتراض کرتے ہیں اور کتب ادب و انٹیکری کے ساتھ گورنمنٹ سے درخواست کرتے ہیں کہ وہ (ہماری وفاداری، جاں نثاری و نمک حلالی کے پیش نظر) سرکاری طور پر اس لفظ وہابی کو منسوخ کر کے اس لفظ کے استعمالات سے ممانعت کا حکم نافذ کرے، اور ان کو اہل حدیث کے نام سے مخاطب کیا جائے“ (۲۵)

مولوی محمد حسین بنالوی کی یہ کوشش کامیاب ہوئی اور حکومت کی طرف سے انہیں وہابی کہنے پر پابندی لگا دی گئی اور اہل حدیث کا اشتہار کر دیا گیا۔ اہل حدیث کا نام الاٹمنٹ ہونے پر گورنمنٹ کا شکر یہ ادا کرتے ہوئے ”اشاعة السنة“ کے مدیر لکھتے ہیں۔

”فرقہ اہل حدیث گورنمنٹ کے اس حکم سے اپنی کامل حق رسی کا معترف ہے۔ اور اپنے ہر دل عزیز اور مسلمانوں کے خیر خواہ و انسراے لارڈ فرن اور اپنے پیارے اور رحم دل اور فیاض لیفٹنٹ گورنر سر چارلس اپچی سن لاکا تہ دل سے شکر گزار ہے اور بغوض و شکر یہ اس احسان اور احسانات سابقہ گورنمنٹ کے (جو بشمول دیگر رعایا خصوصاً اہل اسلام اس فرقہ پر مبذول ہیں) علی الخصوص احسان آزادی مذہبی کے (جس سے یہ فرقہ عام اہل اسلام سے بڑھ کر ایک خصوصیت کے ساتھ فائدہ اٹھا رہا ہے) (۳۶)

یہ فرقہ وہابیہ جو اپنے کو اہل حدیث کہتے ہوئے نہیں تھکتے ائمہ مجتہدین کی تقلید کو عار جانتے ہیں اور ابن تیمیہ ابن قیم اور قاضی شوکانی کے اقوال کے آگے مقلدانہ سر تسلیم خم کرتے ہوئے فخر محسوس کرتے ہیں یہی وہ ذہن و فکر ہے جس کی بنیاد داؤد ظاہری، ابن حزم اندلسی اور ابن تیمیہ نے ڈالی شیخ نجد محمد بن عبدالوہاب نجدی نے جسے پروان چڑھایا۔ ہندوستان میں شاہ اسماعیل دہلوی اور میاں نذیر حسین نے جس کی آبیاری کر کے تناور درخت کیا۔ مدرسہ عالیہ رام پور کے سابق پرنسپل مولوی محمد طیب عرب کی نے بھی اسی نظریے کی تبلیغ کی اور اسی فکر کو درست جان کر احقاق حق کے لئے امام احمد رضا قادری سے قلمی معرکہ آرائی کی اور اس مسئلہ کو درست مان کر ان سے بحث و مباحثہ کیا۔

مولانا محمد طیب کے والد شیخ صالح کی اور دادا شیخ محمد عبداللہ تھے۔ مکہ معظمہ میں ولادت ہوئی اور اپنی نانیہال لامو (برٹش ایسٹ افریقہ) میں پرورش پائی۔ بچپن میں کافی سیر و سیاحت کی، انتہائی ذہین تھے۔ خدا تعالیٰ نے انہیں اعلیٰ حافظہ عطا فرمایا تھا۔ بقول

حافظ علی خاں شوق :

”حاضر الذہن، ذکی الطبع، قوی الحافظ، جلاء الطبیح ذو خلق حسن و فکرمہ باند اق
عالم تھے۔ جامع فنون معقول و منقول ہر فن میں کچھ نہ کچھ اطلاع رکھتے تھے۔
خصوصاً علم معقول کے نام تھے۔ تاریخ نصب عرب و ہضرات میں وسیع معلومات
اور اعلیٰ تحقیق تھی۔ عربی ان کی مادری زبان تھی“ (۳۷)

عمر کا ایک تہائی حصہ سرزمین عرب میں گزارنے کے بعد تقریباً ۲۵ سال کی عمر میں
ہندوستان تشریف لائے۔ پہلے تو انہوں نے بمبئی میں تجارت شروع کی۔ دوران تجارت کسی
منطقی مولوی سے دینی مسئلہ میں بحث ہو گئی۔ علم معقولت سے واقف نہیں تھے۔ ان فنون
کے حصول کا شوق انہیں دامن گیر ہوا تو رام پور تشریف لائے اور مولانا عبدالحق خیر آبادی کی
شاگردی اختیار کی۔ معقولات میں درک پیدا کرنے کے بعد کئی اہم تصانیف قلم بند کیں۔
مولوی محمد طیب عرب کی تصوف کے قطعی حوالے تھے وہی غیر مقلدانہ ذہن ان میں
رچا بسا تھا فرماتے ہیں :

”(تصوف) جو گیوں اور اشراقیوں کی نقل ہے۔ اسلام سے اس کو کوئی تعلق نہیں
ہے۔ احداث فی الدین اور تکلف ہے“ (۳۸)

عرب صاحب ایک عرصہ تک مدرسہ عالیہ رام پور میں مدرس اعلیٰ کے منصب پر
فائز رہے پھر کچھ دنوں کے لئے ریاست حیدر آباد چلے گئے۔ مگر وہاں رضا اس نہ آئی تو
ندوۃ العلماء لکھنؤ سے منسلک ہو گئے۔ ایک سال کی قلیل مدت وہاں گزارنے کے بعد دوبارہ
رام پور واپس آ کر مستقل سکونت اختیار کر لی۔

عرب صاحب نے کئی علمی گوشوں اور فنی موضوعات پر طبع آزمائی کی ہے۔ عربی
ادب اور فن معقولات میں ان کی بیشتر تصانیف مطبوعہ اور کچھ غیر مطبوعہ ہیں۔ ان کی کل
ڈیڑھ درجن تصانیف کا ذکر کتب تواریخ میں ملتا ہے۔ ۱۳۳۴ھ رام پور ہی میں وصال ہوا

اور چرخ والی مسجد کے قبرستان میں دفن ہوئے ان کے شاگرد رشید مولانا محمد بن یوسف سورتی نے ان کے انتقال پر اسی اشعار میں ان کا مرثیہ لکھا۔

امام احمد رضا قادری اور مولانا عرب طیب کی کے درمیان تقلید و عدم تقلید سے متعلق بحث و مباحثے ہوئے۔ اس کی تفصیل بضابطہ ایک کتاب کی متقاضی ہے۔ یہ مختصر مقالہ ان تفصیلات کا متحمل نہیں۔ سر دست ہم آپ کی توجہ ان علمی گوشوں کی طرف مبذول کرائیں گے۔ جس سے ان دانشوروں کے نظریات پر کھنے میں آسانی ہو اور ساتھ ہی ان حضرات کے اپنے موقف کی تائید میں دیئے جانے والے دلائل کی بھی نشاندہی کریں گے تاکہ ہر فریق کی علمی عبقریت کا بھی اندازہ لگایا جاسکے۔

فاضل بریلوی امام احمد رضا قادری سے ان کی مراست علمی موضوعات پر ہوئی۔ طرفین سے عربی زبان میں سوال و جواب جس انداز سے ہوئے وہ عربی زبان و ادب کا ایک اہم حصہ ہیں۔ امام احمد رضا قادری کی یہ عادت خوب تھی کہ جہاں کہیں بھی شرعی اعتبار سے کوئی خامی نظر آئی اسے متنبہ ضرور کیا ورنہ اس نے پہلو تہی کی اور بحث و مباحثہ کرنا چاہا تو آپ نے ہر طرح اسے سمجھانے کی بھی کوشش کی۔

مولوی عرب طیب مکی نے امام احمد رضا قادری سے تقلید اور تصرفات اولیاء سے متعلق قلمی مباحثے کئے چونکہ وہ خود غیر مقلد تھے اس لئے وہ تقلید کو کسی طرح روا نہیں سمجھتے تھے۔ جب کہ امام احمد رضا قادری مقلد تھے۔ انہوں نے متعدد مقامات پر تقلید کو فرض قطعی لکھا ہے اس سلسلے میں انہوں نے اپنا موقف ان چار جہتوں میں واضح کیا ہے۔

۱۔ مطلق تقلید کا انکار امام احمد رضا قادری نے اس کی سخت الفاظ میں تردید فرمائی ہے کہ ایسا شخص قرآن، اجماع قطعی اور ائمہ سلف و خلف کا مخالف ہے اور گمراہ ہے دین ہے اور گناہ کبیرہ کا مرتکب ہے۔

۲۔ صرف عوام: ہمیشہ عوام تمام علمی معاملات میں اہل علم کے محتاج رہے ہیں اس

کا کوئی قائل نہیں کہ عوام اجتہاد کی قوت رکھتے ہیں اور ان کا حق ہے۔

۳۔ وہ علماء جو قرآن و احادیث سے احکام کو اخذ کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتے کہ ان چاروں مذاہب میں مقلدین کیسے کیسے ائمہ ہدیٰ و اکابر محبوبان خدا گذرے جنہوں نے ہمیشہ اپنے آپ کو مثلاً حسنؑ یا شافعیؒ کہا۔

۴۔ موجودہ غیر مقلدین : ان کی حالت زار یہ ہے کہ :

(الف) ان کی پوری جماعت کے علماء خواہ انہوں نے دو کتابیں پڑھی ہوں بلکہ عربی سے نابلد ہوں پھر بھی مجتہد ہیں کیوں کہ اگر مجتہد ہونے کا دعویٰ نہ رکھتے ہوں تو پھر مقلد قرار پائیں گے اور ان کے مذہب سے خارج متصور ہوں گے۔

(ب) جن مسائل کو خود استنباط نہیں کر سکتے ان میں ایک مجتہد کے مقلد نہ ہوئے بلکہ بے شمار مجتہدین کے مقلد ہوئے۔

(ج) ہر مجتہد دوسرے مجتہد کے مقابلے میں نئے مذہب کا بانی ہو تو اس طرح مذہبوں کا غیر متناہی سلسلہ چل پڑے گا بلکہ ان میں یہی سلسلہ جاری ہو چکا ہے ایک دوسرے کو شرک قرار دینے میں دیر نہیں کرتے (اس طرح) ایک درجن سے زائد غیر مقلدوں کے فرقے وجود میں آچکے ہیں۔

عرب صاحب چونکہ غیر مقلد تھے اس لئے ان کے نزدیک تقلید کی قطعی فرضیت ایک مضحکہ خیز بات تھی۔ اس لئے انہوں نے ۱۴ جمادی الثانی ۱۳۱۹ھ کو امام احمد رضا قادری کے پاس ایک خط لکھا جس میں تقلید کی قطعی فرضیت پر تعجب کرتے ہوئے استبصار فرمایا۔ لکھتے ہیں۔

”آپ کی بعض تصنیفوں میں یہ قول دیکھا کہ تقلید فرض قطعی ہے اس لئے مجھے

تعجب ہوا۔ مجھے تقلید کو مستحب جاننے کی ہدایت نہ ہوئی چہ جائے کہ وجوب پھر

کہاں فرضیت؟ وہ بھی مطلق نہیں بلکہ فرضیت قطعیہ اس وجہ سے میں آپ کی

طرف توجہ کرتا ہوں کہ آپ مجھے اس کے دلائل کے بارے میں بتائیے نیز اس کی

تعیین کیجئے کہ تقلید کون سی قسم فرض قطعی ہے پھر مجھے بتائیے کہ مجتہدوں میں کسی

کو کیوں کراختیار کرتے آیا تقلید سے یا اجتہاد سے “ (۳۹)

امام احمد رضا قادری نے ۲۰ جمادی الثانی کو عرب صاحب کے خط میں پوچھے گئے سوالوں کا قرآن و احادیث کی روشنی میں مبسوط جواب دیا پہلے تو دلائل و براہین کی روشنی میں تقلید ثابت کیا پھر پوری وضاحت کی۔ اس کے بعد عرب صاحب کو مخاطب کر کے لکھا۔

ولو انک یا احی فی ہذا الی الکلام المین لاعاک عن مراجعہ

مثلی من المقلدین (۴۰)

(برادرم اگر اس مومد میں آپ قرآن عظیم کی طرف رجوع کرتے تو مجھ جیسے

مقلد کی رجوع کی حاجت نہ ہوتی)

امام احمد رضا قادری نے پھر اس کے بعد قرآن کریم سے ان آیتوں کو بطور دلیل پیش کیا ہے جس سے تقلید کا ثبوت فراہم ہوتا ہے۔ دلائل کے انہر پیش کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

” ما انت و ایش انت حتی لا یحب علیک التقلید (۴۱)

(آپ کیا اور آپ کی حقیقت کیا کہ آپ پر تقلید واجب نہ ہو)

پھر آپ نے عرب صاحب کے اس قول کا تجزیہ کیا جس میں انہوں نے کہا تھا کہ ”مجتہدوں میں سے کسی کو کیوں کراختیار کرے آیا تقلید سے یا اجتہاد سے“ امام احمد رضا قادری اس قول کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”کہ آپ خود ہی اجتہاد و تقلید میں اس کا حصر کر چکے ہیں کہ بر تقدیر اول

کیا آپ کو علوم شرع کے تمام اصول و فروع کی شاخوں میں اجتہاد پہنچتا ہے یا

کسی میں پہنچتا ہے کسی میں نہیں، بر تقدیر آخر جس میں آپ مجتہد ہیں اس کی تعین

کیجئے اور جس میں مجتہد نہیں اس میں اپنی راہ بتائے۔ بر تقدیر اول بلکہ وہی خواہ

مخواہ معنی میں اس لئے کہ اگر تمام مواجبات میں آپ کے لئے اجتہاد حلال نہ

ہوتا تو بعض فنون میں ضرور تقلید و جب ہوتی اور یہ برس کے برس اس کی طرف

ہدایت پانے سے خالی نہ جاتے“ (۲۲)

آخر میں انہوں نے اس بات کا دعویٰ بھی کیا ہے کہ غیر مقلدین کے فقہی مسائل اجتہادی کی دس گڑھی ہوئی سورتیں لائیے جن کا حکم خاص آپ نے استنباط کیا ہو جس کی بنائے ظاہر و باطن و اول و آخر جرح و تعدیل و تاصیل کسی بات میں آپ دوسرے کی سند نہ پکڑیں (۲۳)

پھر یہ بھی لکھا کہ میرا کلام غس تقلید کی محض ذات میں تھا اس میں کوئی اثر کسی قید کا نہ تھا تو خاص کسی نوع کی تعین سے سوال کے کوئی معنی نہیں اور جس کلام کا مطلب صاف تھا کوئی اجمال نہ تھا اس کی شرح چاہنا کیسے؟۔ (۲۴)

امام احمد رضا قادری کا یہ جواب ملنے کے بعد عرصہ تک عرب صاحب خا موٹ رہے پھر رجب کے مہینے میں کسی طالب علم کے ذریعہ اس خط کا جواب انہوں نے بریلی بھجوایا وہ لڑکا آپ کے دروازے پر تشریف فرما ایک سید صاحب کو خط دے کر چلا گیا ان دنوں آپ درد کمر اور بخار میں مبتلا تھے۔ مگر عرب صاحب کا مکتوب دیکھتے ہی فی الفور جواب دینے پر آمادہ ہو گئے۔ جو خط عرب صاحب نے دیا تھا اس میں امام احمد رضا قادری کے مبسوط خط کا جواب اس طرح تھا۔

ان کتابک المنی عما عدک فی القلید و فریصة القطعة فد وصل

وقد حصل لازالت موفقا ومہدیا“ (۲۵)

(آپ کا نامہ ’تقلید اور اس کی فرضیت قطعہ میں آپ کے حقت دے خبر

دینے والا آیا اور خاص اس کے سبب بیشک سرور حاصل ہوا آپ ہمیشہ توفیق

پائیں اور ہدایت کے ساتھ رہیں)

اسی خط میں عرب صاحب نے اولیاء اللہ کے تصرفات کے بارے میں بھی

معلومات دریافت کی تھیں اور تصرف کی وضاحت کرتے ہوئے لکھا تھا:-

”اگر اس معنی تصرف پر شرع سے کوئی دلیل ہو تو مجھے فائدہ فرمائیں۔ خط کا آخری

حصہ مسئلہ وجوب تعلید سے متعلق ایک وضاحت کی طلب سے وابستہ تھا کہ

”آپ کا کلام مطلق تعلید میں ہے نہ کہ مقید میں تو یہ آپ کا مطلب یہ ہے کہ

ایک شخص معین کی خاص تعلید واجب نہیں؟ پس اگر آپ کی یہ مراد ہے تو ہمیں اس

کی معرفت دیجئے ورنہ ہم سے اپنا مطلب بیان کیجئے“ (۳۶)

عرب صاحب کے اس مراسلہ کا جواب ۲ شعبان المعظم ۱۳۱۹ھ ہی کو حکیم مولوی

ذیل اللہ کے بدست رام پور عرب صاحب کے پاس بھیجا دیا۔ اس خط میں عرب صاحب

کے سوالوں کے قرآن و حدیث کی روشنی میں مدلل جوابات تھے۔ پہلے تو انہوں نے واجب

اور فرض کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا کہ واجب اور فرض میں زمین و آسمان کا فرق ہے

پھر اس کی وضاحت کی کہ فرض دو طرح کا ہوتا ہے ایک علمی اور دوسرا عملی ہماری گفتگو فرض

علمی سے متعلق ہے پھر یہاں جرأت و استعجاب میں ڈوب کر لکھتے ہیں:-

”فمالی اراہ يعرف ویکر ویدخل عما یحیر و ان اولئہ بالقرانض

القطعی فلم یقل بہ احد فی الحصصی الوعی (۳۷)

اتنی بھی آسان بات آپ کی سمجھ شریف میں نہیں آئی جب کہ آپ کو تیس سال

گہوارہ علم و فن میں رہنے کا دعویٰ ہے۔ پھر آپ نے عرب صاحب کے تصرفات اولیاء سے

متعلق ان خالص قرآنی آیات کی نشاندہی کی ہے جس سے تصرفات کا پتا چلتا ہے آخر میں

انہوں نے اپنی اس کتاب کا بھی ذکر کیا ہے جو اسی موضوع سے متعلق ہے جس کا نام الامن

والعین لناعنی المصطفیٰ بدفع السلاء“ (۱۳۱۱ھ) اور لقب اکمال الطامہ علی

شریک سوی بالامور العامہ (۱۳۱۱ھ) ہے اس کتاب میں امام احمد رضا قادری نے مسئلہ

تصرف کو ساٹھ آیتوں اور تین سو حدیثوں سے مربوط کیا ہے۔ اس تفصیلی خط کے شدید انتظار

کے باوجود جب مولانا عرب مکی کی طرف سے کوئی جواب نہیں آیا اور تین ماہ گزر گئے تو آپ نے نواب مولوی سلطان احمد خاں قادری کے ہاتھ ذوالقعدہ کو یاد دہانی کے طور پر تیسرا خط ارسال کیا۔ اس خط سے مولانا عرب صاحب بہت تھلائے اس لئے ان کی پوری تحریر ذیل میں بعینہ نقل کی جا رہی ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

وبعد فہذا رابع شہر مد ارسلت الكتاب ولم تحر الحواب وقد کان
کصاحب السابق الماصی علیہ حمسة شہور مشتملاً علی اسئلة
دبیه لامعة النور فلم تحب عن ہذا ولا عن داک مع انک انت
الہادی فیما ہاک وانا امہلک عدۃ ایام آخر لیحب مصلأع کل
مستظر فان مصلی یوم الحمیس تاسع ہذا الشہر الفیس ولم یات
منک الحواب تبین انک علقۃ الباب وطوبت الصحف وجف
القلم بما سیجف وللہ الحمد فی الاولی والآخرہ والصلوة الراہرۃ
والتحیات الفاحرۃ علی سیدنا وصحبہ وعترتہ الطاہرۃ (آمین)

کتب عبدہ المزنہ احمد رضا البریلوی عفی عنہ بمحمد

مصطفی السی الامی ﷺ لخمیس خلون من دی القعدۃ یوم

السبت (۱۳۱۹ھ)

یہ خط ملنے پر مولانا طیب عرب مکی نے نہ جانے کیوں اس قدر برہم ہو گئے کہ ان کے غیض و غضب کا کوئی ٹھکانہ نہ رہا اور ان کے اس خط کا جو جواب اور پھر اس کا جواب و لہجہ اور انداز تھا وہ آپ بھی پڑھئے نہ بسم اللہ اور نہ سلام خط کی ابتدا اس طرح ہوتی ہے۔

وصلی خطک المورخ ۵ / ذو القعدۃ ۱ / ذو القعدۃ فکیف

اجبک يوم التاسع ولكن امثالاً لامرک میاتیک الحواب
 الذی تعلم به اننی ماسکت اننی ماسکت عن الحواب لا صیابة
 لا علاطک ان تظهر وبجهلک ان بشهر
 مستعلم لیلی انی دین تدایت
 وای غریم فی التفاسی غریمها (۴۹)

محمد طیب

مولانا طیب عرب کی نے خط ایسی بدحواسی میں لکھا کہ اس مختصر کارڈ میں متعدد بدحواسیان ان سے سرزد ہو گئیں۔ مثلاً پہلی بدحواسی کہ ابتدا میں القاب و آداب درکنار اللہ عزوجل کا نام بھی چھوٹا جب کہ اس سے پہلے کے دونوں خطوط مسنون طریقہ پر بسم اللہ شریف یا حمد و صلوٰۃ سے شروع کئے گئے تھے۔ مگر اس کی ابتدا یہیں سے ہوتی ہے۔ و صلی حطت (تمہارا خط پہونچا) اور دوسری بدحواسی یہ ہوئی کہ انہوں نے خود کو لیلی ثابت کیا حالانکہ اس شعر کا یہاں کوئی موقع نہ تھا دہشت و بدحواسی میں آسمان کا تھوکا اپنے منہ پر کرنے کے علاوہ ہوتا ہی کیا ہے۔

وحشت میں ہر ایک نقشہ الناظر آتا ہے
 مجنوں نظر آتی ہے لیلی نظر آتا ہے

جب یہ خط امام احمد رضا قادری کو ملا تو انہوں نے ۹ رذوالقعدہ بروز جمعرات مولانا عرب کی کی جناب میں لکھا کہ:

فحاء الكتاب ولم يات الحواب ولست معرعا للجهل والساب (۵۰)

(آپ کا خط آیا اور جواب نہ آیا اور جہالت کی باتوں اور گالی گلوچ کی ہمیں فرق نہیں)

اور ساتھ ہی اس خط کو احاطہ تحریر میں آنے سے دو دن قبل مجھ تک پہنچ جانے میں انتہائی تعجب ہے۔ بہر حال جو میں نے وقت دیا ہے اگر وہ گزر گیا اور جواب نہ آیا تو میں

سمجھوں گا کہ آپ کا دروازہ بند ہے اور آپ ہمت ہار چکے ہیں۔ ہوا یہی کہ روز موعود گزرا اور جواب نہ آیا تو آپ نے پانچواں صحیفہ ارسال کیا اور پھر اسی صحیفہ ”مکالمہ کا اختتام فرما دیا اس خط میں لکھا تھا۔

بعد فقد مصی امس یومک الموعود بل راد علیہ الیوم الموجود
یوم الجمعة المبارک المسعود ولم یات مک شنی من المردود
فاحلی الحجاب وانتهی الخطاب (۵۱)

(بعد حمد و صلوٰۃ بلاشبہ کل آپ کا روز موعود گزر گیا۔ آج کا دن روز مبارک
ہمایوں جمعہ اور زائد ہوا اور آپ کی طرف سے کچھ جواب نہ آیا تو پرہ کھل گیا اور
مخاطبہ تمام ہوا)۔

یہ آخری خط لکھ کر امام احمد رضا قادری نے خاموشی اختیار کر لی مگر ان کے تلامذہ
اور معتقدین نے انہیں معاف نہیں کیا۔ عرب مکی کے اس تیسرے خط کے جواب میں مولانا
واعظ الدین قادری اور مولانا عبدالکریم قادری بریلوی نے یکے بعد دیگرے جوابات دے
اور طیب عرب مکی کی لغزشات کا تعجب کیا۔ پہلے تو عبدالکریم قادری نے ”اضائب الصیب
علی ارض الطیب“ (۱۳۱۹ھ) لکھی اور اسے طبع کرا کر مولانا طیب عرب مکی کی خدمت
میں رجسٹرڈ ڈاک سے بھیجا وہ کتاب مولانا عرب صاحب کو موصول ہو گئی جس کی دستخطی تحریر
بھی ۳۳ محرم ۱۳۲۰ھ کو مولانا عبدالکریم قادری کے پاس آ گئی۔ ابتدا میں تو ایک ہنگامہ تھا کہ
مولانا طیب عرب مکی صاحب اس کا جواب دیں گے۔ دیتے ہیں، اب دیا، مگر آٹھ ماہ گزر
گئے کوئی جواب نہیں آیا پھر بعد میں معلوم ہوا کہ اس میں کچھ غلطیاں رہ گئی ہیں دوبارہ شائع
کرا کر بھیجا جائے گا۔ مگر یہ صرف ایک بہانہ تھا تقریباً ۶ ماہ بعد ہی وہی مولانا طیب عرب
صاحب کا ملاطفہ آیاملاطفۃ الاحباب کا تجلیلی و تنقیدی جائزہ مولانا عبدالکریم قادری نے
ایک دوسرے رسالہ میں پیش کیا جس کا نام انہوں نے البرق المحیب علی بقاع طیب

(۱۳۲۰ھ) رکھا۔ اس وقت ہمارے سامنے اس کتاب کے خطوط کا عکس ہے جس کی مدد سے مولانا طیب عرب کے ملاطفۃ الاحباب کا وہ قضیہ سپرد قلم کر رہا ہوں۔ مولانا عرب مکی کا یہ ملاطفہ مولانا عبد اکرم تک کس طرح پہنچا اور اس غیر معمولی تاخیر کی وجہ کیا تھی وہ لکھتے ہیں۔

”متعدد بار اخبار سے معلوم ہوا کہ عرب مکی فرماتے ہیں مجھ سے خطیاں ہو گئی

ہیں وہاں یہ کتاب نہ بھیجوں گا دوبارہ بنا کر چھپوں گا تو ان کو دوں گا“ یہ خبریں

بھی مہینوں سنیں پھر معلوم ہوا رام پور میں جو دو بار دچھپوائی اس میں بھی عرب مکی

کو اپنی خطا نظر آئی اب تیسری بار مراد آباد میں طبع کر رہے ہیں۔ اس کے بعد

بھیجیں گے۔ غرض اوائل ذی قعدہ ۱۳۱۹ھ سے ’واخر جمادی الاولیٰ ۱۳۲۰ھ

تک سات مہینوں تک انتظار کرنا پڑا مگر افسوس نتیجہ ناقص اور ناقص رہا۔ ۲۲

جمادی الاولیٰ کو آپ کی تحریر ملاطفہ رام پوری کی چھپی آئی اور اس کی نقاب کشائی

نے صاف بتایا کہ یہ وہی نامقبول صورت ہے جس سے عرب صاحب خود

پشیمان و پریشان اور اس کے بھیجنے سے خائف و ترساں تھے۔ اس ملاطفہ میں

جس طرح عرب صاحب نے گل افشائیاں کی تھیں، وہ ان کی عقل و فکر کی بھرپور

عکاسی کر رہی تھیں۔ مولانا عبد اکرم صاحب اس کتاب کا مطالعہ کرنے کے

بعد فرماتے ہیں ”معوذ اللہ کس کس بات کی حکایت کی جائے جب کہ عرب

صاحب نے اپنی اجتہادی یکسر بلکہ زور و تبحر میں خود حضور پر نور سید عالم ﷺ

کے نفس ایمان میں کلام کر دیا خود حضور کو عیاذ اپنی رسالت اور قرآن مجید کی

حقانیت پر یقین نہ ہونا مان لیا، لا اہمال نقد و لا حول و لا قوۃ ابانتہ۔ (۵۲)

مولانا عبد اکرم نے ایک مبسوط تجزیہ کے بعد عرب مکی کے ملاطفۃ الاحباب کو

ہفتوات و اباطیل کا پول نکال دیا اور ان کے علم و فن کے دعویٰ کی دھجیاں بکھیر دیں اور عرب

صاحب کے فضل و کمال اور علم و فن کے غرہ کو ہمیشہ کے لئے نیست و نابود کر دیا المحمل

المعدد کے مصنف مولانا ظفر الدین قادری فاضل بہار کے بقول درج ذیل کتابیں عرب صاحب کے اس ملاطفہ کے رد میں منظر عام پر آئیں۔ جو ہنوز مسودہ ہیں زیور طباعت سے انہیں آراستہ ہونے کا شرف نہیں حاصل ہو سکا ہے۔

- ۱۔ العطر المطیب لبیت شفا الصب (۱۳۲۱ھ)
- ۲۔ الامۃ القاصمة لکفریات الملاطفۃ (۱۳۲۱ھ)
- ۳۔ الجائفۃ علی نہافۃ الملاطفۃ (۱۳۲۲ھ)
- ۴۔ سیاط المودب علی رقة المستعرب (۱۳۲۳ھ)

مصادر و مآخذ

- ۱۔ النساء آیت ۵۹
- ۲۔ اظہار الحق الجلی امام احمد رضا ص ۲۲
- ۳۔ النساء آیت ۸۳
- ۴۔ اظہار الحق الجلی ص ۵۲
- ۵۔ التوبہ آیت ۱۲۲
- ۶۔ النحل آیت ۴۳
- ۷۔ مشکوٰۃ المصابیح، محمد بن الخطیب تبریزی ص ۵۵۴ رضا اکیڈمی ممبئی ۱۳۲۶ھ
- ۸۔ مشکوٰۃ شریف ص ۳۰ مجلس برکات مبارکپور ۲۰۰۲ء
- ۹۔ اظہار الحق الجلی ص ۳۶
- ۱۰۔ الفضل الموهبی احمد رضا قادری ص ۳۳
- ۱۱۔ المقدمۃ ابن خلدون ص ۲۴۳ مطبع خیریہ، قاہرہ ۱۳۲۲ھ
- ۱۲۔ الجامع الصحیح للبخاری جلد اول ص ۳۷ بریلی ۱۳۱۰ھ

- ۱۳۔ شرح الامام ابن دقیق العید بحوالہ اوشحۃ الحید مصنفہ شوق نبوی ص ۸ کلکتہ ۱۸۹۱ء
- ۱۴۔ طریق السحابة محمد حسن مجددی ص ۷ ترکی ۱۹۷۸ء
- ۱۵۔ المقدمة ابن خلدون ص ۲۳۳
- ۱۶۔ عقد الحید شاہ ولی اللہ ص ۳۸ مطبع محمدی لاہور
- ۱۷۔ حجة الله السالفة شاہ ولی اللہ دہلوی ص ۱۵۳ ادبلی ۱۳۷۲ھ
- ۱۸۔ بحث الادب المسجیم صلاح الدین صفدی بحوالہ اوشحۃ الحید ص ۱۱
- ۱۹۔ المسجیم خمس الدین الذمعی بحوالہ اوشحۃ الحید ص ۱۲
- ۲۰۔ آئین وہابیت جعفر سبحانی ص ۲۴ نئی دہلی ۱۹۹۰ء
- ۲۱۔ نفس مصدر ص ۲۴
- ۲۲۔ التصواتق الالہیہ فی الرد علی الوہابیہ سلیمان بن عبد الوہاب ترکی ۱۹۷۷ء
- ۲۳۔ السحب حرمۃ علی صرائح الحید بن حیدر نجدی ص ۲۷۵ مکتبہ امام احمد ۱۹۸۹ء
- ۲۴۔ السحب الوابلة ص ۲۷۵
- ۲۵۔ دائرة المعارف فريد وجدي جلد اول ص ۸۷ بحوالہ آئین وہابیت ص ۲۰
- ۲۶۔ الشهاب الثاقب حسین احمد دہنی ص ۵۴ مکتبہ رحیمیہ دیوبند
- ۲۷۔ اظہار الحق الخلی ص ۹
- ۲۸۔ نتائج التقليد محمد اشرف ص ۱۵ لاہور ۱۹۴۵ء
- ۲۹۔ نفس مصدر ص ۴۶
- ۳۰۔ نفس مصدر ص ۴۸
- ۳۱۔ تقلید محمد مسعود احمد ص ۷۲
- ۳۲۔ اشاعة السنة لاہور شمارہ ۹ جلد ۸ ص ۲۶۲
- ۳۳۔ اشاعة السنة لاہور شمارہ ۷ جلد ۹ ص ۲۰۵

- ۳۴۔ اشاعة السنه لاہور شمارہ ۲ جلد ۱۱ ص ۹۲۶، ۹۲۷
- ۳۵۔ اشاعة السنه لاہور شمارہ ۲ جلد ۱۱ ص ۲۶، ۲۷
- ۳۶۔ اشاعة السنه لاہور شمارہ ۷ جلد ۹ ص ۲۰۳
- ۳۷۔ تذکرہ کمال رام پور احمد علی شوق ص ۸ بار اول دہلی ۱۹۱۹ء
- ۳۸۔ مصدر سابق ص ۱۸۶
- ۳۹۔ رسائل رصویہ جلد ۱ ص ۲۹۱ مکتبہ حامد یہ منج بخش روڈ لاہور
- ۴۰۔ نفس مصدر جلد اول ص ۲۹۲
- ۴۱۔ نفس مصدر جلد اول ص ۲۹۶
- ۴۲۔ نفس مصدر جلد اول ص ۳۰۴
- ۴۳۔ نفس مصدر جلد اول ص ۳۰۴
- ۴۴۔ نفس مصدر جلد اول ص ۳۰۴
- ۴۵۔ نفس مصدر جلد اول ص ۳۰۶
- ۴۶۔ نفس مصدر جلد اول ص ۳۰۷
- ۴۷۔ نفس مصدر جلد اول ص ۳۱۰
- ۴۸۔ نفس مصدر جلد اول ص ۳۲۳
- ۴۹۔ نفس مصدر جلد اول ص ۳۲۸
- ۵۰۔ نفس مصدر جلد اول ص ۳۹۲
- ۵۱۔ نفس مصدر جلد اول ص ۲۵
- ۵۲۔ المحمل المعداد ظفر الدین قادری ص ۱۳۱ لاہور ۱۹۷۶ء

امام احمد رضا قادری اور شاہ ولی اللہ محدث دہلوی

عقاید و نظریات کا تحقیقی مطالعہ

”حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے عقائد و نظریات کو فکر و لی الہی سے تعبیر کیا جاتا ہے اور امام اہل سنت مولانا شاہ احمد رضا قادری نے جن عقائد و نظریات کی تشہیر فرمائی اسے ارباب علم و دانش کے درمیان بریلویت سے تعبیر کیا جاتا ہے ان دونوں سرخیل علماء کے عقائد و نظریات کتاب و سنت سے کس قدر ہم آہنگ ہیں اور ان دونوں نظریات میں قدر مشترک کیا ہے انہی افکار کا مطالعہ اس مقالہ میں پیش کیا گیا ہے۔

برصغیر کے قدیم علماء کے مذہبی نظریات و معتقدات کیا تھے اس کا جائزہ لینے کے بجائے مناسب ہوگا کہ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کے مسلکی رجحانات کا جائزہ لے لیا جائے جنہیں بہ کتب فکر و گہ اپنا مسلکی پیشوا تسلیم کرتے ہیں، برصغیر کی یہ واحد شخصیت ہے جسے ہر مسلک کے ماننے والوں نے اپنا قدامت تسلیم کیا ہے اور عقائد و نظریات کی تائید میں ولی الہی اقوال پیش کئے ہیں۔

ہندوستان ایک جمہوری ملک ہے۔ اس ملک میں ہزاروں رنگ و نسل کے لوگ بستے ہیں۔ سب کے مذاہب جدا گانہ ہیں، ہندو مسلم سکھ عیسائی جین بودھ دھرم کے پرستار ہندوستان میں موجود ہیں۔ ہر مذہب کے پرستاروں میں مختلف افکار و نظریات کے حامل لوگ پائے جاتے ہیں۔ اس روئے زمین پر شاید ہی ایسا کوئی مذہب ہو جس کے اصولوں پر تمام رنگ و نسل کے لوگ یکساں اتفاق رکھتے ہوں۔ یہ امر واقعہ ہے اس دنیا میں جتنے مذاہب پائے جاتے ہیں سبھی ایک دوسرے سے مختلف ہیں مگر حقیقت یہ ہے کہ ایک دوسرے مذاہب کے پرستار اپنے آپ کو سب سے اعلیٰ و ارفع سمجھتے ہیں تمام مذاہب میں باہمی اتحاد تو غیر ممکن ہے ہی ایک مذہب کے ماننے والے بھی نظریاتی طور پر باہم متحد نہیں ہندو دھرم ہی کو لیجئے اونا تو اس مذہب کا کوئی بانی نہیں جتنے متضاد نظریات اس مذہب میں پائے جاتے ہیں شاید ہی کسی اور مذہب میں پائے جاتے ہوں۔ جو پتھروں کی پوجا کرتے ہیں وہ بھی اپنے کو ہندو کہتے ہیں جو پتھروں کی پوجا پر یقین نہیں رکھتے، نہیں بھی ہندو کہا جاتا ہے، رام کی مالا جپنے والے بھی ہندو ہیں اور راون کو اپنا مذہبی رہنما تسلیم کرنے والے بھی ہندو ہیں اس مذہب کے تین اہم فرقے ویشنو، شیو اور شاکتیت ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ ہندو مذہب میں جتنے نظریات و خیالات پائے جاتے ہیں اس کی مثال اور دوسرے کسی مذہب میں مشکل سے ہی ملے گی۔ راجندر نارائن لال بنارس بنارس ہندو یونیورسٹی لکھتے ہیں۔

انتہائی آسٹک شکر آچاریہ کے پیروکار بھی ہندو ہیں اور ناستک جینی اور بائیں بازو والے کمیونسٹ بھی ہندو پیار لہسن تک نہ کھانے والے بھی ہندو ہیں اور انتہائی

نا پسندیدہ چیزیں کھانے والے اوگھڑ بھی ہندو ہیں، پیتا مہر پیلے کپڑے پہننے والے سادھو بھی ہندو ہیں اور مادر زاد ننگے رہنے والے سادھو بھی ہندو ہیں ویشنو میں گوشت خوری منع ہے شکتوں میں گوشت خوری جائز ہے۔ ہندو اصولی طور پر توحید پرست ہیں اور عمل سے بہت سے مجبوروں کو ماننے والے (بہو دیوادی یا مشرک) ہیں، اصولی طور پر ہندوؤں کا ایشور کا تیا رکردو اھم رتھ دید ہے لیکن شمالی بھارت میں وقتی طور پر رام چرت مانس ہے جنوب میں ہندوؤں کے تصورات بالکل مختلف ہیں۔“ (۱)

سطور بالا میں بطور مثال صرف ہندو دھرم کا ذکر کیا گیا ہے یہی حال دوسرے مذاہب کا بھی ہے۔ مذہب اسلام آسمانی مذہب میں سے ہے اور یہ مذہب پوری دنیا کے انسانوں کے لئے ہے اس مذہب میں جس خدا کی عبادت کا حکم دیا ہے وہ رب العالمین ہے اور جس پیغمبر کی اتباع اور پیروی کا حکم دیا گیا ہے وہ رحمۃ اللعالمین ہے۔ یہی مذہب دین فطرت ہے اور تمام اللہ کے بندوں کے لئے ہے۔ ڈاکٹر وید پرکاش اپادھیائے نے کلکی اوتار (ہادی عالم) کے نام سے ایک مقالہ لکھا جس میں انہوں نے واضح لفظوں میں ہندوؤں کو اس مذہب کو قبول کر لینے کی دعوت دی۔

”ہندو مذہب کے ماننے والے جس کلکی اوتار کا تکرار کر رہے ہیں وہ درحقیقت محمد ﷺ کی ذات اقدس ہے جس کا ظہور آج سے چودہ سو سال قبل ہو چکا ہے لہذا ہندوؤں کو اب کسی ”کلکی اوتار“ کے انتظار میں وقت ضائع نہیں کرنا چاہئے اور فوراً اسلام قبول کر لینا چاہئے“ (۲)۔

مذہب اسلام ہی خدا کا وہ واحد مذہب ہے جو تاقیم قیامت رہے گا اب نہ کسی نئے مذہب کے آنے کی توقع ہے اور نہ ہی کسی پیغمبر کے آنے کا امکان اس مذہب کی تکمیل

الیوم اکملت لکم دینکم کے ذریعہ رب العزت نے پیغمبر آخرازمان احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ ﷺ پر فرمادی۔ اس مذہب کے جتنے پیروکار ہیں سب کو اتحد و اتفاق کے ساتھ مذہب اسلام کی اتباع کر لینی چاہئے اور جس طرح صحابہ کرام اور تابعین عظام اخلاص دل کے ساتھ اسلام کی پیروی کر کے خیرالناس اور ان کا دور خیر القرون کہلانے کا مستحق ہوا اسی طرح بعد کے ادوار میں پیروان اسلام کو بھی کرنا چاہئے مگر ایسا نہ ہو سکا۔ مرور ایام کے ساتھ پیروان اسلام کے ذہن و فکر میں تبدیلیاں ہوتی گئیں اور وہ تمام چیزیں جسے صحابہ و تابعین نے جزء ایمان سمجھا وہ بعد کے مسلمانوں نے غیر ضروری سمجھ کر اسے ترک کر دیا۔ کتب و سنت کی ایسی تشریحات کی گئیں جس سے مختلف نظریات ابھڑ کر سامنے آ گئے اور یہ سلسلہ صدیوں تک چلتا رہا دور آخر میں ملت اسلامیہ کی اس نظریاتی کشمکش کو فروغ دینے میں انگریزوں نے اہم کردار ادا کیا اور ملت اسلامیہ کا رہا سہا شیرازہ منتشر کرنے کی انہوں نے ہر ممکن جدوجہد کر ڈالی اپنی اسی سازش کا سر بزم پردہ چاک کرتے ہوئے انگریز مصنف سر جان میلکم لکھتا ہے۔

”ہماری حکومت کی حفاظت اسی پر منحصر ہے کہ جو بڑی جماعتیں ہیں ان کو تقسیم کر کے ہر جماعت کو مختلف طبقوں اور فرقوں میں ٹکڑے ٹکڑے کر دیا جائے تاکہ وہ جدا رہیں اور ہماری حکومت کو متزلزل نہ کر سکیں“ (۳)

انگریز اپنی اس سازش میں پوری طرح کامیاب رہے اور مسلمان باہمی اختلاف و انتشار کا جس طرح شکار ہوئے اس سے ہندوستان کا ہر باشندہ واقف ہے۔ اسلام کی تاریخ میں اسلامی اجتماعیت کو پارہ پارہ کرنے کے لئے ہندوستان میں شیعیت کا فتنہ رونما ہوا شیخ احمد سرہندی نے اور شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے اپنی تحریروں سے رسالہ رد روافض اور تحفہ اٹا

عشر بہ لکھ کر اس فتنہ کو سرد کیا حضرت شیخ سرہندی نے اپنے مکتوبات میں باضابطہ اپنے متبعین و پیروکاروں کو مذہب اہل سنت پر عمل پیرا ہونے کی درج ذیل الفاظ میں تاکید فرمائی۔
 ”اہل سنت کے معتقدات پر مدار اعتد رکھیں ورنہ یہ دھرم کی باتوں پر توجہ نہ دیں اور مذہبوں کے خود ساختہ خیالات و توضیحات پر مدار رکھ کر خود کو ضائع کرنا ہے فرقہ ناجیہ کی اتباع ضروری ہے تاکہ میدانِ نبوت پیدا ہو“ (۴)

فتنوں کے ظہور کا یہ سلسلہ بند نہیں ہوا آئے دن نئے نئے فتنے جنم لیتے رہے اسلام کی اجتماعیت کو پارہ پارہ کرنے کے لئے جور بی سہی کسر تھی اسے انگریزوں نے پوری کردی، انگریزوں کے ہندوستان میں قدم جماتے ہی مزید کئی نئے فتنوں نے جنم لیا یہ فتنہ آٹھارویں صدی کے آغاز میں ہندوستان میں فتنہ و ہابیت نمودار ہوا یہ فتنہ ابن تیمیہ حرامی اور شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی کے عقائد و نظریات پر مشتمل تھا، جس کی اشاعت ہندوستان میں شاہ اسماعیل دہلوی اور سید احمد رائے بریلوی نے کی اور اس فکر کی شاعت کے لئے نقویۃ الایمان جو دراصل کتاب السو حید مصنفہ محمد بن عبد الوہاب نجدی کا چرہ پہ ہے اردو میں شائع کیا۔ اور یہ کام ۱۸۳۸ء میں رائل ایشیاٹک سوسائٹی کلکتہ نے انگریزوں کی سرپرستی میں انجام دیا، ہزاروں کی تعداد میں یہ کتاب مفت تقسیم ہوئی اس کتاب کے مباحث کی تردید میں سیکڑوں کتبیں لکھی گئیں جن میں خود مصنف کے خاندان کے لوگ شامل تھے۔ مولوی مخصوص اللہ جو مولوی رفیع اللہ کے صاحبزادے اور حضرت شاہوں اللہ کے پوتے تھے انہوں نے بھی معید الایمان کے نام سے نقویۃ الایمان کا رد لکھا۔ ان کی تردیدی تحریر منظر عام پر آئے ہی پھر جو یہ سلسلہ دراز ہوا تو ہوتا ہی چلا گیا اور کسی نہ کسی شکل میں اس کتاب کے مندرجات کی تردید صدیاں گزر جانے کے بعد ہنوز عدائے حق کی زبان و قلم

سے جاری ہے۔ شاہ اسماعیل دہلوی ولی اللہی خاندان کے ایک فرد ضرور تھے مگر فکر ولی اللہی جسے اس دور میں حق کا معیار سمجھا جاتا ہے اور جس پر علمائے حق عمل پیرا ہیں اس سے وہ کوسوں دور تھے۔

الغرض یہ اسلام مختلف نشیب و فراز سے گذرتا ہوا ہم تک پہنچا کبھی یزیدی فتنہ نے اس کی شکل کو مسخ کیا تو کبھی سبائیوں نے اس کا چوکھارنگ دھندھا کیا، کبھی قادیانیت نے اس کے نقش و نگار کو پھیکا کیا، تو کبھی وہابیت اور غیر مقلدیت نے اس کے مسلمہ اصولوں کے ساتھ کھلواڑ کیا، ایک زمانہ تو وہ آگیا کہ نبی کو مردہ ماننا صرف نہیں بلکہ مٹی میں مل جانا، نبی کو مجبور محض ماننا، نبی کے علم کو شیطان کے علم سے کتہ جان، ضرر ریات دین سے سمجھا گیا اور پیروکاروں کو یہ بتایا گیا اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم بھی کوئی نبی پیدا ہو تو پھر بھی خاتمیت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم میں کوئی فرق نہیں آئے گا، یہ بھی اسلامی عقیدہ بتایا گیا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے علم غیب بالواسطہ کل ہو گا یا بعض کل تو اعتقاد محال ہے اور اگر بعض ہے تو ایسا علم ہر صبی (بچے) مجنوں (پاگل) حیوانات بہائم (چوپایوں) کو بھی حاصل ہے اس میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی کی کیا تخصیص ہے؟۔ نبی رحمت کی رحمت للعالمین پر بھی قینچی چلائی گئی اور یہ کہا گیا وہ عالمین کے لئے نہیں بلکہ صرف اور صرف مسلمانوں اور مسلمانوں میں وہ لوگ جو مکلف بہ اسلام ہیں صرف ان کے لئے رحمت ہیں۔ اغرض ان باطل نظریات نے انیسویں صدی میں اسلام کا چہرہ بری طرح مسخ کر کے رکھ دیا تھا اور اس صراط مستقیم پر بدعتیہ کی ایسی دبیز چادر ڈالی گئی کہ اصل اسلام کا راستہ کیا ہے لوگ تقریباً بھول گئے۔ انیسویں صدی میں جن فتنوں نے جنم لیا اس کے عقائد و نظریات یہ تھے۔ ایک غلط فہمی علمائے دیوبند میں یہ جاتی ہے کہ وہ دیوبندیت کو عصر حاضر میں فکر ولی اللہی کا

ترجمان سمجھتے ہیں جب کہ یہ سراسر حقائق کے خلاف ہے، کیوں کہ خود مسلک دیوبند کے اکابر علماء اس سے انکار کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ

”میرے نزدیک (دیوبندیت) خالص ولی اللہی فکر بھی نہیں اور نہ کسی خاص خانوادہ کی لگی بندھی فکر و دوست متاع، میرا یقین ہے کہ دیوبندیت جس کی ابتدا میرے خیال میں سیدنا امام مولانا قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور فقیہ اکبر مولانا رشید احمد گنگوہی سے ہے۔۔۔ اس لئے اس دیوبندیت کی ابتدا حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ سے کرنے کے بجائے مذکورہ بالا دو عظیم انسانوں مولانا قاسم صاحب نانوتوی اور مولانا رشید احمد گنگوہی سے کرتا ہوں کیوں کہ دیوبندیت کے تو صرف یہی دو امام وقت ہیں“ (۵)

اب یہ بات سطور بالا کی تحریروں سے واضح ہو گئی کہ ولی اللہی نہ تو شیعیت کی علمبردار ہے اور نہ ہی فکر نجدیت و دیوبندیت کی نماز اور نہ ہی قدیانیت کی رہنما۔ فکر ولی اللہی اپنے اصول و نظریات کے اعتبار سے زیادہ تر فکر رافضیہ ہم آہنگ ہے جسے اس زمانہ میں اہل سنت و جماعت (بریلویت) سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

شاہ ولی اللہ دہلوی کی ولادت ۴ شوال ۱۱۱۴ھ کو چہار شنبہ کے دن طوع آفتاب کے وقت ہوئی ان کی ذات ستودہ صفات کے باعث ہی خاندان تاریخی شہرت و اہمیت کا حامل بنا۔ والد ماجد شیخ عبدالرحیم دولت مند اور صاحب اقتدار نہ تھے متوسط درجہ کے انسان تھے۔ توکل پر گذر بسر ہوتا تھا، ہر وقت خدا پر نظر رہتی، اس کا نتیجہ تھا کہ ہمیشہ خوش حال رہتے، آپ نے اپنے فرزند کی اس طرح اعلیٰ سطح پر تعلیم و تربیت فرمائی کہ وہ اپنے زمانے کے سربراہ و مردہ علماء میں شامل ہو گئے، ہندوستان میں جس طرح آپ نے اکابر علم و فن سے اخذ فیض کیا وہ تو مسلم ہے ہی اس کے علاوہ آپ بقول شاہ ابوالحسن زید فی روتی

”شاہ ولی اللہ علم ناطہ بر و علم باطن میں کمال حاصل کرنے کے بعد حرمین شریفین
 ۱۱۴۳ھ میں تشریف لے گئے وہاں علم ناطہ بر و علم باطن سے احکام سے خاص کر جلد مد ابو
 طہر جمال الدین محمد بن برہان الدین برائیم مدنی کردی کورنی شافعی سے درجہ
 اکمل و تکمیل کو پہنچایا اور باطن کا تحفہ تزیین حقیقت اور جلد بیت اللہ المبارک، آثار
 متبرکہ، مشہد مقدسہ، اور روضہ مطہرہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی خاک روئی
 اور ان اعلیٰ مقدسہ میں جہہ سائی نے اس سلسلے میں آپ کی مبارک تائیف
 فیوض البحر میں اور مشاہدہ حصار کشایان مطالعہ ہیں“ (۶)

مسک و ہابیت سے وابستہ جو لوگ اپنے کو فکر ولی الہی کا سچا ترجمان مانتے ہیں ان
 کے عقائد و نظریات کی ایک جھلک پیش کی جا رہی ہے اس سے بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے
 کس طرح ان لوگوں نے انہیں اپنا رہنما تسلیم کر کے ان کے عقائد پر ضرب کاری لگائی ہے۔
 وہابیت کی رہنما کتاب تقویۃ الایمان میں ہے ”جو کہے اللہ و رسول نے غنی
 کر دیا وہ شرک ہے“

حالانکہ قرآن عظیم فرماتا ہے۔

اغنیهم اللہ ورسولہ من فضلہ (۷)

(اللہ و رسولوں نے انہیں دولت مند کر دیا اپنے فضل سے)

تقویۃ الایمان میں لکھا ہے کہ احمد بخش اور محمد بخش نام رکھنا شرک ہے۔

حالانکہ قرآن حکیم فرماتا ہے کہ جبریل علیہ السلام جب حضرت سیدتنا مریم کے

پاس آئے تو فرمایا:

ایما انما رسول ربک لک علاما دکیا (۸)

(میں رب کا رسول ہوں اس لئے کہ میں ستھرا بیٹا دوں)

اس طرح کی عبارتوں سے پوری کتاب بھری پڑی ہے۔ نقویۃ الایمان کی عبارتوں کا مطالعہ کرنے کے بعد امام اہل سنت مولانا احمد رضا فرماتے ہیں۔
 ”وہابیہ کے شرک سے نہ ائمہ محفوظ نہ صیہ نہ انبیاء نہ جبرئیل میں نہ خود رب
 العالمین (۹)

وہابیوں کے سرغنہ شاہ اسماعیل دہلوی کی دوسری تصنیف صراط مستقیم ہے۔
 اس کتاب میں یہ عبارت بھی پائی جاتی ہے۔

”از وسوسہ زنا خیال می معت زوجہ خود بہتر است و صرف ہمت بسوئے شیخ
 و امثال آں از معظمین گو جناب رسالت تاب باشد بچندیں مرتبہ بدتر از
 استغراق در صورت گاؤ و فر خود است“ (۱۰)

(نماز میں زنا کے وسوسہ سے بیوی کے ساتھ می معت کے خیال کو بہتر اور حضور
 علیہ السلام کی طرف توجہ گمانے کو گندھے اور بیل کے خیال میں مستغرق ہو جانے
 کے مقابلے میں بدتر قرار دیا گیا ہے)

فکر ولی الہی کے نام سے اکابر ہائے دیوبند نے جو کلفش نیاں کی ہیں اس پر ایک
 طرزانہ نظر ڈالتے چلیں مولانا محمد قاسم نانوتوی اپنی تصنیف تحذیر الناس میں فرماتے ہیں۔

عوام کے خیال میں تو رسول اللہ صلعم کا خاتم ہونا بایں معنی ہے کہ آپ کا زمانہ
 انبیائے سابق کے زمانہ کے بعد اور آپ سب میں آخری نبی ہیں مگر بل فہم پر
 روشن ہوگا کہ تقدم یا تاخر زمانہ میں بالذات یہ خصوصیت نہیں“ (۱)

مولانا اشرف علی تھانوی فرماتے ہیں۔

آپ (ﷺ) کی ذات مقدسہ پر علم غیب کا حکم یہاں اگر بقوں زید صحیح ہو تو
 دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس غیب سے مراد بعض غیب ہے یا کل غیب اگر بعض
 علوم غیبیہ مراد ہیں تو اس میں حضور ہی کی کیا تخصیص ہے ایسا غیب تو زید و عمرو کے

ہر مہی مجنوں بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کے لئے بھی حاصل ہے۔ (۱۲)
مولانا خلیل احمد انیسٹھوی فرماتے ہیں۔

الحی صل غور کرنا چاہئے کہ شیطان و ملک الموت کا حال علم محیط زمین کا فخر عالم کو
خلاف نصوص قطعیہ کے بلا دلیل محض قیاس فاسدہ سے ثابت کرنا شرک نہیں تو
کون سا ایمان کا حصہ ہے؟۔ شیطان و ملک الموت کی یہ وسعت نص سے ثابت
ہوئی فخر عالم کی وسعت علم کی کون سی نص قطعی ہے۔ (۱۳)

یہ واضح رہے کہ اس عبارت کو مصنف کے استاذ مولوی رشید احمد گنگوہی کی تائید
بھی حاصل ہے کیوں کہ یہ کتاب انہی کے حکم سے تصنیف ہوئی ہے اور انہوں نے لفظاً لفظاً
پڑھ کر اس کی تصدیق فرمائی ہے۔

کیا فکر ولی الہی یہی ہے جس کا ذکر بطور بال میں ہوا یا اس سے ہٹ کر کوئی اور چیز
ہے؟۔ اگر یہ شاہ ولی اللہ کی فکر یہ نہیں اور یقیناً نہیں ہے تو وہابیت اور دیوبندیت کے اکابر
و اصاغر علما انہیں اپنے رہنما کے طور پر کیوں پیش کرتے ہیں؟۔ حقیقت واقعہ یہ ہے حضرت
شاہ ولی اللہ دہلوی کے افکار و نظریات ماضی میں حضرت سیدنا شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور
مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی سے ہم آہنگ تھے بعد کے ادوار میں ان نظریات کی ترجمانی
کافی حد تک امام اہل سنت مولانا احمد رضا خاں قادری نے کی جس کی تشہیر دور حاضر میں
بریلویت اور بالفاظ دیگر مسک اہل حضرت سے ہوئی۔ امام اہل سنت نے اپنی تمام تر
تصانیف میں انہیں افکار و نظریات کی ترجمانی کی جن پر شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا عمل تھا
اور شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی وہ تمام تصانیف جو غیر محرف ہیں ان سے بھی تقریباً وہی سب
کچھ ثابت ہے جس کا ذکر امام اہل سنت نے اپنی تصانیف میں کیا ہے اگر ان کا تفصیل سے

جائزہ لیا جائے تو یہ مقالہ ضخیم کتاب کا متقاضی ہوگا۔ یہاں اختصار کے طور پر ان کے کچھ عقاید کا ذکر انہی کی تصانیف کی روشنی میں کیا جا رہا ہے۔

مشہور حدیث ہے میری امت میں بہتر فرقے ہوں گے ان میں صرف ایک ہی فرقہ ناجی ہوگا باقی بہتر جہنمی ہوں گے۔ ناجی فرقہ کون سا ہوگا اس میں بڑا اختلاف ہے۔ ہر مکتب فکر کے ماننے والے اپنے آپ کو ناجی کہتے ہیں۔ لیکن سچ بات یہ ہے ناجی فرقہ وہی ہے جس نے صراطِ مستقیم پر چل کر اپنی زندگی بسر کی ہو۔ قرآنِ حکیم میں اسی حکمت کے تحت صراطِ مستقیم پر ثابت قدمی کے ساتھ چلنے کی امدادِ تعالیٰ سے دعا مانگنے کی ہدایت کی گئی ہے۔ صراطِ مستقیم پر چلنے کا نتیجہ کیا ہوگا اس کی وضاحت خود قرآنِ حکیم نے نعمتِ عبہم سے کی ہے۔ اس نعمت کے زمرہ میں وہی لوگ آتے ہیں جو اپنی دینی و دنیوی کارناموں کی بنیاد پر نہ صرف زندہ و تابندہ ہیں بلکہ ان کا کردار و عمل امتِ اسلامیہ کے لئے آج بھی مشعلِ ہدایت ہے۔

قدیم اسلامی تاریخ میں ملتِ اسلامیہ کے دو ہی فرقے مشہور تھے۔ ایک فرقہ کو شیعہ اور دوسرے فرقہ کو سنی کہا جاتا تھا۔ حکومت کی نظروں میں آج بھی یہی دو فرقے مستند مانے جاتے ہیں۔ عربی و فارسی بورڈز پر دیش کے امتحان کے فارم پر آج بھی امیدوار سے صرف شیعہ اور سنی ہی کے بارے میں معلومات فراہم کی جاتی ہے۔ شیعہ کسے کہتے ہیں اس کی وضاحت کی یہاں ضرورت نہیں۔ سنی کی تعریف مختصہ طور پر یہ کی گئی ہے کہ جو مامانا عبہ و اصحابی کا مصداق ہو۔ میں پورے عالمِ اسلام کی بات تو نہیں کرتا۔ بات صرف ہندوستان کے تناظر میں کی جا رہی ہے۔ کتبِ توارخِ ہند سے پتہ چلتا ہے کہ ہندوستان کے قدیم مسلم باشندے یا تو شیعہ تھے یا سنی تھے۔ سنی علماء و فضلاء کی مذہبی فکر وہی تھی جو اسلاف کی تھی۔ وہ اپنے اسلاف کے عقیدے پر مضبوطی سے قائم تھے۔ انھوں نے کسی مصلحت کے

تحت زمانہ سے کسی معاملہ میں کوئی سمجھوتہ نہیں کیا۔ مولانا سید سلیمان ندوی صاحب کے سامنے جب ایک مرتبہ ملت اسلامیہ کے فرقوں کا ذکر آیا تو انھوں نے فرمایا:

تیسرا فریق وہ تھا جو شدت کے ساتھ اپنی روش پر گامزن رہا اور اپنے آپ کو اہل
السنت کہتا رہا اس گروہ کے زیادہ تر پیشوا بریلی اور بدایوں کے علماء تھے۔ (۱۴)

مولانا ثناء اللہ امرتسری کے اس قول کو بھی سید صاحب کی تائید میں پیش کیا جاسکتا
ہے وہ فرماتے ہیں۔

امرتسری میں مسلم آبادی غیر مسلم آبادی کے مساوی ہے سنی سال پہلے تقریباً سب
مسلمان اسی خیال کے تھے جن کو آج کل بریلوی حنفی کہا جاتا ہے (۱۵)

مشہور اسلامی مورخ شیخ اکرام نے بھی کچھ اسی طرح کا خیال پیش کیا ہے۔ وہ
لکھتے ہیں۔

فاضل بریلوی مولانا احمد رضا نے قدیم حنفی طریقوں کی حمایت کی (۱۶)

برصغیر کے مسلمانوں کا عقیدہ کیا تھا آج کی موجودہ اصطلاح میں وہ بریلوی تھے یا
دیوبندی، اہل حدیث اور اہل قرآن تھے یا ان کا کوئی اور ہی نقطہ نظر تھا۔ ان اختلاف کا
نقطہ آغاز کیا ہے یہ بحث باضابطہ ایک الگ مقالہ کا متقاضی ہے تاہم اتنا مسلم ہے کہ
برصغیر کے قدیم مسلمانوں کا مذہبی تعلق مسلک اہل سنت و جماعت سے تھا۔ جنہیں عرف عام
اور خصوصاً شمالی ہند میں آج بریلوی کہا جاتا ہے۔ جب ہم برصغیر کے مسلمانوں کی قدیم
تاریخ کا مطالعہ کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ یہاں کے بیشتر عوام و خواص کی زندگی مسلک
اہل سنت و جماعت پر گامزن رہ کر خلفائے راشدین، ائمہ دین اور مشائخ طریقت کی اتباع
و پیروی میں گزری اور دینی امور میں اسی قدیم روش کو بہتر سمجھ کر اسی پر سختی سے گامزن رہے

۔ یہ سلسلہ برصغیر میں محقق علی ال طراق شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے ہوتے ہوئے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور پھر ان کے فرزند سراج الہند حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی تک جاری رہا۔ پھر انہی کے خانوادہ کے ایک نامی رami شخصیت سے جو مسلکی منافرت کی آگ بھڑکی تو اس کے شعلے آج تک بھی سرد نہ سکے۔ ایسا انہوں نے کیوں کیا اس موضوع پر متعدد کتابیں متعدد زبانوں میں آچکی ہیں ارباب ذوق ان کتابوں کا مطالعہ کر سکتے ہیں۔

برصغیر کے قدیم علماء کے مذہبی نظریات و معتقدات کیا تھے۔ اس کا جائزہ لینے کے بجائے مناسب ہوگا کہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے مسلکی رجحانات کا جائزہ لے لیا جائے جنہیں ہر مکتب فکر کے لوگ اپنا مسئلہ پیش و استہدیم کرتے ہیں۔ برصغیر کی یہ وہ واحد شخصیت ہے جسے ہر مسلک کے ماننے والے علماء نے اپنا قند تسلیم کیا ہے اور اپنے عقائد و نظریات کی تائید میں ولی التمسی اقوال پیش کئے ہیں۔ صاحب رہنمائی (الاحاطہ) نے مفتی عنایت احمد کاکوروی کے حوالے سے لکھا ہے

”ان الشیخ ولی اللہ مثله کمثل شجرہ طوسی اصلها فی بیتہ
و فرعها فی کل بیت من بیوت المسلمین فاما من بیت ولا مکان
من بیوت المسلمین و امکتهم الا و فیہ فرع من نلک الشجرۃ لا
یعرف غالب الناس ابن اصلها“ (۱۷)

(شاہ ولی اللہ کی مثال شجر طوبی کی طرح ہے کہ تہاں کے گھر میں ہے اور اس کی شاخیں تمام مسلمانوں کے گھروں تک پہنچی ہوئی ہیں مسلمان کا کوئی گھر اور ٹھکانا ایسا نہیں جہاں اس کی ٹہنی نہ پہنچی ہو، کتے و گویاں و خبیثات اس ٹہنی کی جڑ کہاں ہے۔)

کتب تصوف کے، مطالعہ سے حضرت شاہ صاحب کے جن عقائد و نظریات کا پتا چلتا ہے اس سے تو یہی ثابت ہو رہا ہے کہ شاہ صاحب اسی مسلک کے حامی تھے جس کی ترجمانی اور نشر و اشاعت اس دور میں علمائے اہل سنت و جماعت بالفاظ دیگر سنی بریلوی علماء کر رہے ہیں۔ حضرت شاہ صاحب علم غیب، حاضر و ناظر، تصرف و اختیار، میلاد شریف، احیائے موتی، نذر و نیاز، عرس و ذبح زیارت قبور اور استمداد و استعانت کے سلسلے میں بہت واضح اپنا موقف رکھتے تھے۔ ان میں بعض پران کا اور بعض پران کے ابا و اجداد کا عمل تھا۔ جسے شاہ صاحب نے نہ صرف اپنی کتابوں میں بیان کیا ہے بلکہ ان پر عمل کرنے کی خود کوشش بھی کی ہے۔ ذیل میں ان کی ان تصانیف سے جن کا تعلق سب تصوف سے ہے بلا تبصرہ کچھ عبارتیں بطور شہادت پیش کی جا رہی ہیں۔ ممکن ہے کہ ان عبارتوں کو ہمارے بعض محققین الٹی کہیں تو اس سلسلے میں تفصیلی گفتگو کی قدر مقالہ کے آخر میں کی گئی ہے جس سے تمام شکوک و شبہات زائل ہو گئے ہیں۔

تصرفات اولیاء

شاہ صاحب کے کتب تصوف میں انصاف معارفیں اور اب القول الجلی کو بڑی شہرت ملی انصاف العارفیں کے مترجم جناب سید محمد فروق قادری نے اسے ولی النہی تصوف کی معرکہ الآرا کتاب قرار دیا ہے۔ مطبع مجبائی دہلی ۱۹۱۷ء کا مطبوعہ نسخہ اس وقت راقم کے پیش نظر ہے۔ اس نسخہ کے ص ۲۵ پر شاہ صاحب نے اپنے والد ماجد کے پیر و مرشد حضرت خلیفہ ابوالقاسم اکبر آبادی کا تذکرہ کیا ہے۔ اس تذکرہ میں شاہ صاحب ایک واقعہ درج کرتے ہیں۔

”حضرت خلیفہ ابوالقاسم سفر حج میں جہاز کے اندر اپنے ساتھیوں کو وِیاء اللہ کے

بلند مقامات اور ان کے کرامات کا بیان کر رہے تھے کہ بات طی الارض یعنی چشم
زدن میں دور دراز مقامات کو طے کرنے اور مشی بر آب یعنی پانی پر قدم سے چلنے
کی بات چل پڑی تو جہاز کے کپتان نے ان کرامات سے انکار کر دیا اور کہنے لگا
کہ ایسے جھوٹ کے طومار بہت سے سننے میں آئے ہیں جن کی کوئی حقیقت نہیں
ہوتی یہ سن کر خلیفہ ابو القاسم کی غیرت ایمانی جاگ اٹھی رہا نہ گیا اور سمندر میں
چھلٹنگ لگا دی یہ دیکھ کر لوگوں نے کپتان کی ملامت کی اور کپتان خود بھی اس
بات پر نادم ہوا کہ میرے انکار کی وجہ سے فقیر ہلاک ہو گیا اور آپ کے رفقاء بھی
آپ کی جدائی سے غمگین ہونے لگے کہ حضرت خلیفہ نے توازدی کہ رنجیدہ نہ
ہوں میں بخیر و عافیت ہوں اور پانی کی سطح پر سیر کر رہا ہوں یہ منظر دیکھ کر اہل جہاز
اور کپتان حضرت کے نیاز مندوں میں شامل ہو گئے۔ (۱۸)

علم غیب

علم غیب کے تعلق سے بھی حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کا عقیدہ ابھی بالکل واضح تھا
اس سلسلے میں ان کے نظریات وہی تھے جو اس دور میں اکابر سنی علماء کا تھا اس کا اعتراف
شاہ صاحب نے فیوض الحرمین میں ان الفاظ میں کیا ہے۔

العارف یحذب الی حبر الحق فیصیر عند اللہ فیتحییٰ لہ کل

ششی (۱۹)

اس طرح کی اور بھی دوسری عبارتیں ان کی تصانیف میں پائی جاتی ہیں جس سے
پتا چلتا ہے کہ حضور سید عالم ﷺ کی ذات مبارکہ تو بہت ہی ارفع و اعلیٰ اور بلند و بالا ہے۔
عام انسانوں میں جب کوئی بندہ ترقی کر کے بارگاہ خداوندی کے قریب ہو جاتا ہے تو اس پر
ہر چیز روشن ہو جاتی ہے۔ اس تعلق سے صرف دو واقعات ان کے دلدادہ کے ولی الشی

تصوف کی مستند کتاب انعاس العارفین کے حوالے سے ذیل میں درج کئے جا رہے ہیں
شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ:

”میرے والد ماجد فرمایا کرتے تھے کہ ایک دن عصر کے وقت میں مراقبہ میں
بیٹھا تھا کہ غیبت کی کیفیت طاری ہوئی میرے لئے اس وقت کو چالیس ہزار
برس کے برابر کر دیا گیا۔ اس مدت میں آمازا فرینش سے روز قیامت تک پیدا
ہونے والی مخلوق کے احوال و آثار کو مجھ پر ظہر کر دیا گیا“ (۲۰)

حضرت شاہ صاحب اپنے والد ماجد کا ہی ایک دوسرا واقعہ نقل کرتے ہوئے
فرماتے ہیں۔

”حضرت والد ماجد ایک مرتبہ حضرت شیخ عبد اللہ بندہ کے گھر گئے تو انھوں
نے اپنے بیٹے سے فرمایا کہ حضرت کی خدمت میں شربت کلاب پیش کرو، وہاں
دو بوتلیں رکھی تھیں لڑکے نے بڑی بوتل چھوڑ دی اور چھوٹی بوتل لے کر پیش کر دی
حضرت والد ماجد نے ہنستے ہوئے فرمایا کہ بیٹے بڑی بوتل کیوں چھوڑ آئے وہ
بھی لے آؤ“ (۲۱)

حاضر و ناظر

حاضر و ناظر کے تعلق سے بھی ان کا عقیدہ کافی مستحکم تھا۔ وہ صرف سرکارِ دو عالم
ﷺ کو ہی نہیں حاضر و ناظر جانتے تھے بلکہ وہ ایک قدم آگے بڑھ کر اولیاء اللہ کے بھی حاضر
و ناظر ہونے پر عقیدہ رکھتے تھے۔ اس سلسلہ میں انہوں نے اپنے والد ماجد کا ایک واقعہ
بیان کیا ہے وہ فرماتے ہیں۔

”ماہ رمضان میں ایک دن میری نکسیر پھوٹ پڑی تو مجھ پر ضعف طاری ہو گیا
۔ قریب تھا کہ میں کمزوری کی بن پر روزہ توڑ دوں مگر رمضان کے روزہ کی فضیلت

کے ضائع ہونے کا غم لاحق ہوا اسی غم میں قدرے غنودگی طاری ہوئی تو حضرت پیغمبر ﷺ کو خواب میں دیکھا کہ آپ نے مجھے مذیہ اور خوشبودار زردہ عطا کیا ہے پھر انتہائی خوش گوار اور ٹھنڈا پانی بھی مرحمت فرمایا ہے میں نے یہ ہو کر پیا۔ میں اس غنودگی کے عالم سے نکلا تو بھوک اور پیاس باطن ختم ہو چکی تھی عقیدت مندوں نے احتیاطاً میرے ہاتھوں کو دھو کر پانی کو محفوظ کر لیا اور تبر کا اس سے روزہ افطار کیا۔“ (۲۲)

اسی کتاب میں حضرت شاہ صاحب ایک دوسرا واقعہ بھی اپنے والد ماجد ہی کے تعلق سے نقل فرماتے ہیں۔

”محمد فاضل نے چاہا کہ اپنے بیٹے کو اجیر بھیجے اور راستے کی بد امنی کے پیش نظر وہ خود بھی اس کے ساتھ جاتا چاہتا تھا۔ جب بھیجے سے رخصت ہونے آیا تو میں نے کہا کہ تمہارے جانے کی ضرورت نہیں یہاں کہ وہ بحفاظت واپس آجائے گا ہاں ابستہ واپسی پر اجیر سے دو منزل اور ڈکوقند پر تہہ کریں گے مگر اس کی حفاظت ہمارے ذمہ ہے ہاں ابستہ سے سمجھا دیجئے کہ اس وقت اپنی بہل انگ ایک طرف کھڑی کر دے جب وہ وقت آیا تو حضرت ۱۱ اس طرف متوجہ ہوئے اور توجہ کے دوران آپ کے بدن پر ملائی خابہ سوا حاضریں نے سبب پوچھا تو فرمایا کچھ دنوں کے سخت سفر نے تھکا دیا ہے جب وہ نکلا واپس آیا تو بیان کیا کہ وہاں ڈکواتے ہوئے تھے میں نے اپنی بہل کو ایک طرف کمر دیا وہاں حضرت وال مثالی صورت میں موجود تھے ڈاکوئیں نے پورے قافلے کو لوٹا مگر میری بہل محفوظ رہی۔“ (۲۳)

اس واقعہ کو ذکر کرنے بعد مفتی جلال الدین احمد امجدی اپنی کتاب ”بزرگوں کے عقیدے“ میں لکھتے ہیں۔

”سرکارِ دو عالم ﷺ کا مدینہ شریف سے جان لینا کہ دہلی میں حضرت شاہ عبدالرحیم کو انتہائی بھوک و پیاس کے سبب بہت کمزوری پیدا ہو گئی ہے اور پھر حضور ﷺ کا ان کو کھانے پینے کے لئے خوشبودار زردہ اور خوشگوار ٹھنڈا پانی مرحمت فرماتا اور خود حضرت شاہ عبدالرحیم کا اجمیر شریف سے دو منزل ادھر ڈاکہ پڑنے کو دہلی میں بیٹھے ہوئے دیکھنا اور عین وقت پر محمد فاضل کے بیٹے کی حفاظت کے لئے مثالی صورت میں پہنچ جانا یہ سب حاضر و ناظر کا کام ہے لہذا حضرت شاہ ولی اللہ نے ان واقعات کو لکھ کر اپنا یہ عقیدہ ثابت کر دیا کہ حضور سید عالم ﷺ حاضر و ناظر ہیں بلکہ اولیاء اللہ بھی حاضر و ناظر ہوتے ہیں“ (۲۲)

احیاء موتی (مردوں کی زندگی)

اللہ کے نیک بندے اپنی قبروں میں زندہ رہتے ہیں اور وقت ضرورت دنیا والوں سے باتیں بھی کرتے ہیں اس تعلق سے دو تین واقعات شاہ صاحب کی تصانیف میں ملتے ہیں اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ مردوں کی قبروں کی زندگی کے جواز کے تعلق سے ان کا موقف بالکل علمائے اہل سنت و جماعت کی طرح تھا۔ اس لئے انہوں نے ان واقعات کو اپنی تصانیف میں جگہ دی ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ میرے والد ماجد فرمایا کرتے تھے۔

”جن دنوں اورنگ زیب اکبر آباد میں تھا یہ محاسب شکر مرزا زابد ہروی سے کچھ اسباق پڑھتا تھا۔ اس بہانے میں اپنے والد کے ہمراہ اکبر آباد گیا سید عبداللہ بھی سید عبدالرحمن کی رفاقت کے سبب وہاں موجود تھے۔ وہاں انہیں ایک عارضہ ہو گیا اور رحمت حق سے واصل ہوئے انہوں نے وصیت کی تھی کہ مجھے مسکینوں کے قبرستان میں دفن کرنا تاکہ کوئی پہچان نہ سکے چنانچہ لوگوں نے ایسا ہی کیا میں بھی اس دن شدید بیمار تھا، جنازہ کے ساتھ جانے کی سکت نہیں تھی، جب میں تندرست ہوا اور چنے پھرنے کی طاقت پیدا ہوئی تو ایک ایسے شخص کے ساتھ

جوان کے جنازہ و دفن میں موجود تھ زیارت و برکت کے سئے ان کے مزار مبارک کی طرف چل پڑا یہ ان کی آخری وصیت کا کہا تھا کہ میرے ساتھی کافی غور و خوض کے باوجود بھی ان کی قبر نہیں پہچان سکے۔ بالآخر اندازے سے ایک قبر کی طرف اشارہ کیا میں وہاں بیٹھ کر قرآن مجید پڑھنے لگا میری پشت کی طرف سے سید صاحب نے آواز دی کہ فقیر کی قبر ادھر ہے یمن جو پچھٹا شروع کر چکے ہو اسے وہیں تمام کر لو اور اس کا ثواب اس قبر والے کو بخشو۔ جمعی مت کرو جو کچھ پڑھ رہے ہو اسے انجی م تک پہنچا دو۔ تھوڑی دیر سوچ کر بنے لگا کہ میں غلطی پر تھا حضرت سید صاحب کی قبر تمہارے پیچھے ہے میں اس سمت ہو کر بیٹھا اور قرآن مجید پڑھنا شروع کیا سی اثنا میں دل گرفتہ اور غمگین ہونے کے سبب اثر مقامات پر قواعد قرآت کی رعایت نہ کر سکا قبر میں سے آواز آئی کہ فلاں فلاں جگہ پر تسبیح سے کام لیا ہے قرآت کے معنے میں حزم و احتیاط کی ضرورت ہے۔ (۲۵)

اللہ کے یہ برگزیدہ بندے نہ کہ صرف اپنی قبروں میں زندہ رہتے ہیں بلکہ وہ تصرف کے ذریعہ عام انسانوں کی مدد بھی کر سکتے ہیں اس طرح کا ایک واقعہ خود میرے والد ماجد کے ساتھ بھی پیش آیا ہے، وہ فرماتے ہیں۔

”جب میرے والد ماجد مکہ معظمہ پہنچے تو حضرت امام حسن و خائب میں دیکھا حضرت نے شاہ صاحب کے سر پر ایک چادر ڈالی اور ایک قلم عنایت کیا اور فرمایا یہ میرے ماما (رحمۃ اللہ علیہ) کا قلم ہے اس کے بعد فرمایا تمہارے ماما حسین بھی تشریف لارہے ہیں جب وہ تشریف لائے تو انھوں نے قلم و تیش کر دیا والد ماجد کے ہاتھ میں دیا، اسی وقت نسبت باطن اور تقریر کا تارنگ بدل گیا۔ جن دونوں نے (شاہ صاحب سے) پہلے استغفار کیا تھا دوسرا بقہ نعمت کا احسان تک نہیں کرتے تھے۔ (۲۶)

زیارت قبور

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی زیارت قبور کو امر مستحسن سمجھتے تھے وہ ہر پریشانی کے وقت زیارت مزارت اولیاء کا مشورہ دیتے تھے۔ بحاس العارفین کے ص ۱۰۷ پر یہ عبارت آج بھی موجود ہے۔

اذا تحیرتم فی الامور فاستعبوا باصحاب القبور (۲۷)

(جب تم کسی معاملہ میں الجھ جاؤ تو اصحاب قبور سے استعانت کرو)

حضرت شاہ صاحب اور ان کے آباء واجداد کا اس پر عمل تھا کہ وہ بزرگان دین کے مزارات پر حاضری دینے اور ان سے استفادہ واستعانت کو جائز سمجھتے تھے۔ حضرت شاہ صاحب کا مکتوب المعارف میں ایک خط شائع ہوا ہے جس کی عبارت یہ ہے۔

جب میں حضرت میاں شاہ حبیب اللہ جیو کے مزار اقدس پر پہونچا اور دفنہ پڑھ کر اٹھانف کی طرف متوجہ ہو گیا تو کیا دیکھتا ہوں میرے سامنے ایک نور ہے اور اس کے بالمثل ایک دوسرا نور ہے جو مزار انور سے ظاہر ہوا ہے تھوڑی دیر میں یہ دونوں نور باہم مل کر ایسے ہو گئے جیسے پانی حباب نوٹنے کے بعد یا لڑی گرہ کھلنے کے بعد۔ اس منظر سے میں انتہائی مسرور و محفوظ ہوا“ (۲۸)

حضرت شاہ صاحب کی ولدت خود ایک بزرگ کی بشارت سے ہوئی اس کا اعتراف خود شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے کیا ہے وہ اپنے والد ماجد کا قول نقل کرتے ہیں کہ میرے والد حضرت شاہ عبدالرحیم صاحب نے فرمایا

”ایک دفعہ میں حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کا کی رحمۃ اللہ علیہ کے مزار کی زیارت کے لئے گیا۔ آپ کی روح مبارک ظاہر ہوئی اور مجھ سے فرمایا کہ تمہیں ایک فرزند پیدا ہوگا اس کا نام قطب الدین احمد رکھنا اس وقت میری زوجہ عمر کے

اس حصہ کو پہونچ چکی تھیں جس میں اولاد کا پیدا ہونا ناممکن ہے۔ میں نے سوچا شاید اس سے مراد بیٹے کا فرزند یعنی پوتا ہے میرے۔ اس وہم پر آپ فوراً مطلع ہو گئے اور فرمایا مقصد یہ نہیں بلکہ یہ فرزند تمہارے صلب سے ہوگا کچھ عرصہ بعد دوسرے عقد کا خیال پیدا ہوا اور اس سے کاتب آخر وفویٰ اللہ پیدا ہوا۔ میری پیدائش کے وقت والد ماجد کے ذہن سے یہ بات نکلنی اس لئے انہوں نے ولی اللہ نام رکھ دیا کچھ عرصہ بعد جب انہیں یہ واقعہ یاد آیا تو انہوں نے میرا دوسرا نام قطب الدین احمد رکھا“ (۲۹)

اس واقعہ سے کئی باتیں معلوم ہوئیں پہلی بات تو یہی کہ مزارات اولیاء کے لئے سفر کرنا جائز ہے، خود حضرت شاہ عبدالرحیم چل کر حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی کی بارگاہ میں پہونچے۔ اولیاء اللہ کو بعد وصال بھی غم غیب ہوتا ہے۔ خواجہ صاحب نے کئی سال قبل ہی فرزند کی ولادت کی بشارت دی اور سی پر بس نہیں کیا بلکہ اس میں شاہ عبدالرحیم کو جب کو تردد ہوا تو خطرات قلب پر آگاہی حاصل کرتے ہوئے اسے بھی دور کر دیا۔ مزارات کی حاضری اور وہاں سے حاصل ہونے والے فیوض و برکات کے تعلق سے ذکر شاہ صاحب نے اپنی تصانیف میں متعدد مقامات پر کیا ہے لہذا انہیں میں لکھتے ہیں کہ :

”میں نے مدینہ منورہ میں مکمل سات مہینے قیام کے بعد وہاں کے علماء سے استفادہ کیا اور علم باطن میں روضہ مقدسہ کی جاوہر شکیں۔ حضرات اہل بیت اطہار کے روضہ مقدسہ کی زیارت اور وہاں پر مقبات سے مجھے بے حد روحانی فائدہ حاصل ہوا۔“

فہم یومند انشرح صدری للتصیف فی العلوم الشرعیۃ والحمد للہ

(اسی دن سے میرا سینہ کھل گیا علوم شریعت کی تصنیف میں) (۳۰)

اس کا اعتراف حضرت شاہ صاحب نے فیوض الحرمین میں بھی کیا ہے۔
جب میں نے اہل بیت اطہار کے قبور کی زیارت کی تو مجھ پر ایک خاص طریقہ کا
اظہار ہوا جو اولیاء اللہ کا طریقہ ہے۔

حضرت شاہ صاحب اپنے والد ماجد کے مزار سے جس طرح مستفیض ہوئے اس
کا انہوں نے برملا اعتراف اپنے فرزند حضرت شاہ عبدالعزیز سے بھی کیا ایک دن انہوں
نے اپنے فرزند کو مخاطب کر کے فرمایا :

”ہمارے والد جب دنیا سے آخرت کو منتقل ہوئے تو ہماری عمر تھہری اس عمر کی
طرح تھی اور میرے چھوٹے بھائی میاں کی عمر رفع الدین کی سی عمر تھی میں آپ
کے مزار شریف پر آپ کی روح نیت کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھا کرتا تھا پھر مجھ پر راہ
حقیقت کھلی ان حکایات کے بعد آپ نے آگاہ کیا کہ میری رحلت کا زمانہ قریب
آگیا ہے“ (۳۱)

اپنی اس نصیحت میں شاہ صاحب حضرت شاہ عبدالعزیز کو شاید یہ بتانا چاہتے تھے
کہ مجھے جو یہ نعمت ملی ہے اس کی ابتدا والد ماجد کے مرقہ مبارک سے ہوئی اور اس کا اتمام
سرکارِ دو عالم ﷺ کے روضہ مبارک پر ہوا۔ درج بالا عبارت سے یہ بات مترشح ہے کہ اصل
بات تو مزارات پر حاضری، ان سے استمداد، اکتساب فیوض و برکات اور کشف قبور وغیرہ
ہے۔ جن پر شاہ عبدالرحیم سے لے کر شاہ عبدالعزیز تک سارے بزرگ عمل رہے۔ اور
اس قسم کے واقعات سے ان کی کتابیں بھری ہوئی ہیں۔ باقی رہا مزار کو مستقل حاجت روا
سمجھنا تو کوئی مسلمان ایسا نہیں جو اسے شرک نہ سمجھتا ہو۔

میلاد و فاتحہ

ماہ ربیع الاول شریف کی ۱۲ تاریخ کو میلاد شریف منعقد کرنا، کھانا پکوانا، نذر و نیاز دلوانا اور غربا و مساکین میں کھانا تقسیم کرانا اس کا رواج خاندان ولی اللہی میں پہلے سے ہی تھا۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے بدر النہج میں حدیث نمبر ۲۲ کے تحت اپنے والد ماجد حضرت مولانا شاہ عبدالرحیم کے معمولات کا ذکر ان لفظوں میں کیا ہے۔

”میں ایام مولود شریف میں آنحضرت ﷺ کے میلاد کھانا پکویا کرتا تھا ایک سال کچھ پاس نہ تھا بھنے ہوئے چنے تھے میں نے ان کو غربا و مساکین میں تقسیم کیا میں نے خواب میں دیکھا کہ آنحضرت ﷺ کے سامنے بھنے ہوئے چنے رکھے ہوئے ہیں آپ شاد و شائش ہیں“ (۳۲)

یہ معمول صرف آپ کے آباء و اجداد کا ہی نہیں تھا خود شاہ صاحب بھی ۱۲ ربیع الاول شریف کو مبارک اور مقدس دن کے طور پر منایا کرتے تھے انقول الجلی میں اس کی صراحت شاہ صاحب کے الفاظ میں اس طرح موجود ہے۔

”قدیم طریقہ کے مطابق ۱۲ ربیع اول کو میں نے قوتان مجید کی تلاوت کی اور آنحضرت ﷺ کی کچھ نیاز تقسیم کی۔ آپ کے مبارک بال کی زیارت کرائی۔ تلاوت کلام پاک کے دوران ماء علی کا ورد ہوا اور رسول اللہ ﷺ کی روح مدفوع نے اس فقیہ وراس سے محبت کرنے والوں کی طرف بہت امانت فرمائی اس وقت میں نے دیکھا کہ ماء علی (فرشتوں کی ٹولی) دوران کے ساتھ مسلمانوں کی جماعت نیاز مندی اور عجزی کی بنا پر بلند ہو رہی ہے (عروج کر رہی ہے) وراس کی کیفیت کی برکتیں وراس کی چٹیں نہ ہو رہی ہیں“ (۳۳)

درج بالا عبارت سے بالکل صاف ظاہر ہے کہ حضرت شاہ صاحب خاص ۱۲ ربیع

الا اول کو سرکارِ دو عالم ﷺ کی فاتحہ اور نیاز دلواتے اور نیک بخت حاضرین کو موئے مبارک کی زیارت کراتے۔ میلا در سواں ﷺ کی خوشی میں شیرینی تقسیم کرتے، بلاشبہ ان کے اس عمل سے خود اور ان کے حاضرین محفل کے درجات بلند ہوتے۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی سرکارِ دو عالم ﷺ کا فاتحہ تو کرتے ہی تھے۔ حضراتِ ائمہ اہل بیت اطہار کا بھی فاتحہ کراتے تھے۔ بقول احسنی کے مرتب نے اس سلسلہ میں حضرت شاہ صاحب کا ایک ملفوظ نقل کیا ہے، فرماتے ہیں۔

”عاشورہ کے ایام میں حضراتِ ائمہ اہل بیت اطہار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی طرف سے مکرر ارشاد ہوا کہ ان حضرات کی فاتحہ کرانی جائے چنانچہ ایک دن شیرینی منوائی گئی اور قرآن مجید کا ختم کر کے فاتحہ دانی گئی جس سے حضراتِ ائمہ اطہار کی ارواح طیبہ میں خوشی اور مسرت کے آثار ظاہر ہوئے“
(۳۳)

میلا و شریف اور اس کے فیوض و برکات کے تعلق سے حضرت شاہ صاحب نے اپنا ایک واقعہ فیوض الحرمس میں ان الفاظ میں درج کیا ہے، وہ فرماتے ہیں۔

”جب میں آنحضرت ﷺ کے مومنین مبارک میں تھا، میلا و شریف کے دن اور لوگ بھی جمع تھے درود شریف پڑھتے اور معجزے بیان کرتے تھے جو دل و دت کے وقت ظاہر ہوئے تھے اور وہ مشہدے جو نبوت سے پہلے ہوئے تھے تو میں نے دیکھا کہ اک بارگی انوار ظاہر ہوئے میں نہیں کہتا کہ ان آنکھوں سے دیکھا اور نہ یہ کہتا ہوں کہ روح کی آنکھوں سے دیکھا فقط خدا جانے کہ کیا امر تھا ان آنکھوں سے دیکھا کہ روح کی؟ پس تاہل کیا تو معلوم ہوا کہ نور ان ملائکہ کا ہے جو ایسی مجلسوں پر موقوف ہیں اور میں نے دیکھا کہ انوار ملائکہ اور انوار رحمت

دونوں ملے ہوئے ہیں“ (۳۵)

درج بالا عبارت سے ظاہر ہے کہ میلاد شریف منعقد کرنا اس میں ورود شریف کا ورد اور معجزات کا ذکر کر کے رسول مقبول ﷺ کی یاد تازہ کرنا نہ صرف جائز ہے بلکہ ایسی مبارک محفوں میں من چاہے اللہ رحمت کے فرشتے نازل ہوتے ہیں اور سامعین پر خدا کی رحمت نازل ہوتی ہے۔

عرس مبارک

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اپنے والد ماجد حضرت شاہ عبد الرحیم دہلوی اور سراج الہند حضرت شاہ عبد العزیز اپنے والد ماجد حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کا عرس سرپا قدس بڑے اہتمام سے منایا کرتے تھے اور صرف عرس ہی نہیں بلکہ فی تحہ سوئم اور چہلم کا بھی اہتمام کیا کرتے تھے۔ شاہ صاحب کے مجموعہ ملفوظات السعویہ نحوی نامی کتاب میں اس کا ذکر بڑی تفصیل سے موجود ہے۔ ایک مرتبہ کا ذکر ہے کہ حضرت شاہ صاحب اپنے والد کی قبر اطہر کے پاس خاموش بیٹھے تھے کہ اچانک آپ کو لہام ہوا کہ یہ بات لوگوں تک پہنچا دو کہ:

”یہ فقیر چند نسبتیں رکھتا ہے ایک نسبت سے ولی اللہ زند عبد الرحیم ہے اور ایک

نسبت سے انسان ہے اور ایک نسبت سے حیوان اور ایک نسبت سے نامی اور

ایک نسبت سے جسم اور ایک نسبت سے جوہر اور ایک اعتبار سے وہ موجود ہے۔

اس اعتبار سے میں پتھر بھی ہوں اور درخت بھی ہوں، گھوڑا بھی اور ہاتھی بھی

اونٹ بھی اور بھینس بھی۔ آدم کو سما کی تعلیم میں تھا، نوح کا طوفان جو اٹھا اور ان کی

کامیابی کا سبب بنادہ میں تھا۔ ابراہیم پر جو گلزار ہوا وہ میں تھا موسیٰ کی تو رات

میں تھا۔ عیسیٰ کا مردہ کا زندہ کرنے میں تھا۔ مصطفیٰ ﷺ کا قرآن میں تھا

۔ سب تعریف اللہ رب العزت کے لئے ہے“ (۳۶)

آپ کے محترم چچ حضرت شیخ ابو رضا کا عرس بھی بڑے اہتمام کے ساتھ منایا جاتا تھا اس عرس کے فیوض و برکات سے حضرت شاہوون مذہبی مستفیض ہوتے تھے۔ ایک مرتبہ کا ذکر ہے حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں۔

”حضرت شیخ ابو رضا محمد قدس سرہ کے عرس کی رات کون کے قبہ میں دگوں کی بھیڑ اور غمہ سرئی کا ہنگامہ برپا تھا۔ وہ اپنے شوق و رنج میں مشغول تھے میں عشاء کے بعد اپنی مسجد شریف میں بیٹھا تھا کہ فوراً ایک کڑ میرے پاس آیا اور آواز آئی کہ وہاں ذوق و شوق و رنج و مبارک کی کرامت کا جو کچھ ظہور ہوا ہے وہ سب مل کر اس صورت میں ہوئے ہیں جو آپ و رہاں یا یہ ہے۔ اس دوران نفس فاحقہ کا اثر تمامہ میں خراب ہو رہا ہے بات وضع کی گئی کہ وہ نورانی طبع کا مائع ہے (۳۷)

حضرت شاہ صاحب نے نہ یہ کہ صرف اپنے باپ و اجداد کا عرس کیا ہے۔ بلکہ دیگر اولیاء اللہ کے اعراس میں بھی شرکت کی اور ان کی ارواح سے استفادہ کیا ہے۔ القول الحلی کے مرتب لکھتے ہیں۔

”حضرت شاہوون شاہ صاحب حضرت مجدد مہم جس میں مدین قدس سرہ کے عرس کے دن موضع پھرد و قبہ شریف کی زیارت کے لئے گئے۔ وہاں بہت بھیڑ تھی۔ آپ کی قبہ شریف کو چومنے میں وہ کثرت سے مصروف تھے۔ آپ نے تھوڑی دیر وہاں توقف کیا پھر مقبرہ سے باہر آکر بیٹھ گئے اور فرمایا جب تک انسان زندہ رہتا ہے جس قدر بھی وہ اللہ کی یاد کرتا ہے اس کو ترقیات حاصل ہوتی ہیں اور جس کی تعلق کی وجہ سے بشریت و راسخہ کی بندھنوں کی وجہ سے پوری طرح چھٹکارا نہیں پاسکتا اور جب وہ اس جہاں سے رخصت ہو جاتا ہے اس وقت اس کو بشریت کے عویش سے چوری طرح نجات حاصل ہو جاتی اور اس پر

لاہوتی صفت غالب آجاتی ہے لہذا لوگ اس کی طرف جھکتے ہیں۔“ (۳۸)

حضرت شاہ صاحب نے اصل عبارت میں جملہ کا اختتام ”لہذا مسجود می شود“ پر کیا ہے جس کا ترجمہ سطور بالا میں ”جھکتے ہیں“ سے کیا گیا ہے۔ یہ شان مسجودیت کسی نیک بندے کو خداوند عالم کا قرب حاصل کرنے کے بعد ہی حاصل ہو سکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے وہ برگزیدہ بندے جو اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں اور جن کا دیکھنا سننا پکڑنا چنانچہ سب اللہ تعالیٰ کے واسطے ہوتا ہے۔ ایسے برگزیدہ بندوں کی محبت اللہ تعالیٰ عوام کے دلوں میں ڈال دیتا ہے پھر عوام کے دل خود بخود اس کی طرف جھکتے ہیں۔ یہی ہے شان مسجودیت جو اولیاء اللہ کو فنا فی اللہ ہونے کی وجہ سے حاصل ہوتی ہے۔

کشف

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کشف بزرگ تھے مستقبل میں پیش آنے والے چیزوں سے آگاہی انہیں قبل از وقت ہو جایا کرتی تھی یہ اس کشف کا اظہار جا بجا ان کی تصانیف میں درج ذیل عبارتوں سے ہوتا ہے۔ مشہور نقشبندی بزرگ حضرت شاہ غلام علی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت شاہ صاحب کے کشف کے تعلق سے ایک قول نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں۔

”مجھ کو اللہ تعالیٰ نے ایسا صحیح کشف عطا کیا ہے کہ روئے زمین کی حالت مجھ سے

پوشیدہ نہیں سب کچھ ہاتھ کی ہتھیلی کی لکیروں کی طرح مجھ پر عیاں ہے“ (۳۹)

حضرت شاہ صاحب نے اپنی اولاد کے تعلق سے لکھا ہے۔

”اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنے لطف سے یہ اولاد جو مجھے عنایت کی ہیں سب نیک

بخت ہیں اور ان پر ایک طرح کی فرشتگی کا ظہور ہوگا اور انہی تہذیب کا تقاضہ ہے کہ

کہ دو افراد پیدا ہوں جو سال مکہ اور مدینہ میں موصوفین کی ترویج کریں اور

وہیں کی وطنیت اختیار کریں، اس کی طرف سے ان کا رشتہ مجھ سے ہوگا“ (۴۰)

شاہ صاحب کا یہ کشف بالکل سچ ثابت ہوا حضرت شاہ عبدالعزیز، حضرت شاہ رفیع الدین اور حضرت شاہ عبدالقدور یہ تینوں حضرات بہ ظاہر اور بہ باطن فرشتہ تھے جن دو افراد کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ سالہا سال مکہ اور مدینہ میں رہ کر دین کی خدمت کریں اس تعلق سے نواب صدیق حسن خاں کا یہ ریمارک قابل توجہ ہے وہ فرماتے ہیں۔

”مصدقہ میں آگاہی بہ ظاہر وجود ہر دونوں شاہ عبدالعزیز دہلوی است مولوی

محمد اسحاق دہلوی یعقوب کہ از دہلی کردہ در مکہ اقامت نمود سالہا ساں بہ احیائے

روایت حدیث بہ اہل عرب و عجم پرداختہ“ (۴۱)

جیسا کہ آغاز گفتگو میں راقم نے بتایا تھا کہ حضرت شاہ صاحب کی وہ واحد شخصیت ہے جسے ہر مسلک کے لوگ اپنا پیشوا مانتے ہیں۔ لیکن اس مذہبی پیشوا کے دینی عقائد اور مذہبی رجحانات جس کا سطور بالا میں ذکر ہوا اس سے یہ بات طے کرنے میں شاید اب دشواری نہ ہو کہ حضرت شاہ صاحب ہر مکتب فکر کے پیشوا نہیں بلکہ صرف اور صرف مسلک اہل سنت و جماعت کے علمبردار تھے۔ ان کے معمولات و معتقدات اس دور میں وہی تھے جس پر اس دور میں مسلک اہل سنت و جماعت کے افراد سختی سے گامزن ہیں اور اہل سنت و جماعت وہی گروہ ہے جس کی سچی تعبیر اس دور میں بریڈویت سے کی جاتی ہے۔ اپنے ان عقائد و نظریات کی بنا پر حضرت شاہ صاحب بلاشبہ سنیوں کے پیشوا و قائد تھے۔ اس کھلی حقیقت کے باوجود کس طرح دوسرے مکاتب فکر کے لوگوں نے انھیں اپنا پیشوا تسلیم کر لیا محل نظر ہے؟ اس سلسلہ میں جہاں تک راقم السطور کا مطالعہ کا مکرر رہا ہے وہ وہی ہے جس کی طرف اشارہ دہلی کے مستند عالم دین حضرت مولانا شاہ ابوالحسن زید فاروقی رحمۃ اللہ علیہ نے

ان لفظوں میں کیا ہے۔

”حضرت شاہ ولی اللہ اور آپ کے صاحبزادوں کی تالیفات میں تحریف کا سلسلہ تقریباً ڈیڑھ سو سال سے رائج ہے“

مولانا ابوالحسن زید فاروقی نے یہ بات یوں ہی نہیں کہی بلکہ انھوں نے اپنے اس قول کی تائید میں حضرت شاہ رفیع الدین کے نواسے مولانا ظہیر الدین احمد کا وہ قول پیش کیا ہے جو انہوں نے سو سال قبل فرمایا تھا۔

”آج کل بعض لوگوں نے بعض تصانیف کو اس خاندان کی جانب منسوب کر دیا ہے اور درحقیقت وہ تصانیف اس میں سے کسی کی نہیں اور بعض دُعوں نے جو ان تصانیف میں اپنے عقیدے کے خلاف بات پائی تو اس پر حاشیہ جڑا اور موقع پایا تو عبارت کو تغیر و تبدل کر دیا“ (۴۲)

شاہ صاحب اور ان کے خاندان کے بعض افراد کی تصانیف میں تحریف اور الحاقات کا ہی اثر ہے کہ آج ہر مسک کے لوگ انہیں اپنا پیشوا ماننے پر مصر ہیں ورنہ آپ سنجیدگی کے ساتھ سوچنے کہ جس کا پورا خاندان خاص سنی صحیح العقیدہ ہو وہ کس طرح ہر مکتب فکر کا پیشوا ہو سکتا ہے۔ مطالعہ سے پتا چلتا ہے کہ حضرت شاہ عبدالعزیز دہلوی کی حیات تک شاہ صاحب کی تمام تصانیف تحریف والی اور تغیر و تبدل سے محفوظ تھیں جس زمانہ میں وہابی تحریک کا زور ہوا اسی دور میں یہ سارے کام ہوئے۔ یہ ایک تلخ حقیقت ہے جس کا اظہار مولانا شاہ ابوالحسن زید فاروقی نے انجمن الاحوال الحسبی کے مقدمہ میں شرح و بسط کے ساتھ ان لفظوں میں کیا ہے۔

”افسوس ہے مولانا اسماعیل کے پیر و اس کام (تحریف) میں بہت آگ بڑھ گئے ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ، حضرت شاہ عبدالعزیز کی تحریرات و مکتوبات حضرت شاہ

عبدالقادر کا ترجمہ قرآن اور ان کی کتابیں، حضرت مجدد الف ثانی ان کی اولاد
حضرت غلام علی حضرت شاہ علم، شاہ رائے بریلوی کے احوال میں خوب ہی تحریف
کر کے محمد بن عبدالوہاب نجدی اور مولانا اسماعیل دہلوی کا ہمنو سب کو قرار دیا ہے
اللہ تعالیٰ اس کتاب القول الجلی کو ان لوگوں سے محفوظ رکھے“ (۲۲)

شاہ ولی اللہ اور ان کا حادان کے مصنف مولانا حکیم محمود احمد برکاتی نے تو
یہاں تک لکھا ہے۔

”شاہ صاحب کے مصنفات کو تائب کر کے، اسرا قدم یہ اٹھایا گیا کہ اپنے
مصنفات کو شاہ صاحب کی طرف منسوب کر دیا اور اپنے نصریات کی تبلیغ شاہ
صاحب کے نام سے کی گئی“ (۲۳)

یہ کام کن لوگوں نے کیا ہوگا اس کی وضاحت کی یہاں چنداں ضرورت نہیں سطور
بالا میں اس طرف مختصر اشارہ کر دیا گیا ہے۔ حضرت شاہ صاحب کی بیشتر تصانیف ایسی ہیں
جن کے نام تو ملتے ہیں مگر ظاہر میں اس کا کوئی وجود نہیں ملتا اس کی ایک فہرست مولانا شاہ
زید ابوالحسن فاروقی نے دی ہے اور حکیم محمود احمد برکاتی نے بھی واضح لفظوں میں اس کی
طرف اشارہ کیا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ جو پیارے اردو پڑھنے والے ہیں ان میں تجسس کی
صلاحیت نہیں ہوتی وہ شاہ صاحب کی جانب جعلی اور مصنوعی کتابوں کو پڑھ کر ضلالت
و گمراہی میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ میرا فرض ہے کہ میں ان رسائل کے نام سے انہیں آگاہ
کروں۔ وہ جعلی اور مصنوعی رسائل یہ ہیں۔

۱۔ تحفۃ الموحدین اکمل المطبع دہلی منسوب بہ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی

۲۔ بلاغ المبین مطبوعہ ہور منسوب بہ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی

۳۔ تفسیر موضح القرآن خادما الاسلام دہلی منسوب بہ مولانا شاہ عبدالقادر صاحب

۴۔ مفتوحات مطبوعہ میرٹھ منسوب بہ حضرت شاہ عبدالعزیز دہلوی

جن کتابوں میں تحریفات ہوئی ہیں اس کی بھی ایک طویل فہرست ہے۔ بعض تحریفات کی نشاندہی بھی کی گئی ہے۔ حضرت شاہ صاحب کی طرف بعض اپنی تصانیف کا نہ صرف انتساب کیا گیا ہے بلکہ تحریفات و تغیرات بھی کئے گئے اور اس پر استفا نہیں کیا بلکہ ان کی بعض اہم تصانیف میں حکم قرآن "لا تسبوا احق" کی خلاف ورزی کرتے ہوئے الحاق بھی کیا گیا۔ جس کی طرف اشارہ حضرت شاہ رفیع الدین کے پوتے حضرت ظہیر الدین احمد نے ان لفظوں میں کیا ہے۔

صرف جعلی کتابیں ہی نہیں بلکہ ان قات بھی ہوئے ہیں۔ مثال کے طور پر شاہ صاحب کی تنہیمات کی یہ عبارت پیش کی جا سکتی ہے جو ان کی ساری تعلیمات میں ہمارے محققین کو سب سے پہلے نظر آتی ہے۔ چنانکہ شاہ صاحب کے دوسرے نظریات سے وہ عبارت کوئی لگا نہیں کھاتی۔

کل من فہب الی بلدة احمر الی قبر سدار مسعود او ماصاھاھا

لا حل حاجة یطلبھا فانہ اثم اثم اکرم من القتل والرب الیس مثله الامثل ما

کان بعد المصنوعات او مثلاً من کان یدعو اللات ولعری (۴۵)

قطع نظر اس بات کے کہ فی الواقع یہ بات درست ہے کہ نہیں مگر اتنا مسلم ہے یہ مذکورہ عبارت خود شاہ صاحب کی تحریر جو زیارت قبور کے تعلق سے حجة اللہ المصنوعہ مترجم مولانا عبدالرحیم کلاچوی جلد ۲ ص ۲۵۹ لاہور۔ اور قبرستان میں داخل ہونے کے جو آداب بقول الحمیل میں اور اصحاب قبور سے استمداد کا جو طریقہ سراج الہند حضرت شاہ عبدالعزیز نے کمالات عمریری میں ص ۴۳۷ مطبوعہ سعید کمپنی ادب منزل نے لکھا ہے

اس سے متصادم ہے۔ جہاں تک رہی اس عبارت کی صداقت کا معاملہ تو اس سلسلے میں صرف مولانا شاہ ابوالحسن زید ندوی کا تبصرہ بر محل ہوگا وہ لکھتے ہیں۔

شاہ ولی اللہ کی عبارت میں اس باطل کا ملانے والا شریعت مطہرہ کے اصول و قواعد سے بے بہرہ ہے اس کو یہ معلوم نہیں کہ کسی فعل کے ثواب کو یا گنہ کو فرض قطعی کے ثواب سے یا حرام قطعی کے گنہ سے زیادہ اور بڑا قرار دینا صرف اللہ اور اللہ کے رسول کا کام ہے کوئی دوسرا اس کا بیان نہیں کر سکتا اس شخص کو نہیں معلوم کہ قتل کرنے اور زنا کرنے کے گنہ کا منکر کافر ہے اور جمیر شریف اور بہرائچ شریف کسی حاجت کے لئے جانے والے امر کہتا ہے کہ اس میں گناہ نہیں تو وہ کافر نہیں ہے۔ (۳۶)

شاہ صاحب کے مسلکی رجحانات کے تعلق سے باضابطہ ریسرچ و تحقیق کی ضرورت ہے آج کل دیکھا یہ گیا ہے کہ بعض دانشور طبقہ شاہ ولی اللہ کے مسلک کو دیوبندی مکتب فکر سے جوڑنے کی ہر ممکن جدوجہد کرتا ہے اور بانگ دہل یہ کہتا ہے کہ دیوبندی مکتب فکر کے علماء کے معتقدات وہی ہیں جو حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کے تھے۔ حالانکہ یہ ان حضرات کی انتہائی غلط فہمی ہے۔ مسلک دیوبند کا ولی اللہی مسلک سے دور کا بھی واسطہ نہیں۔ اس سلسلہ میں اپنی ذاتی رائے قائم کرنے کے بجائے بہتر ہوگا کہ ایک مستند عالم دین کی تحریر پیش کر دی جائے تاکہ ارباب حق کے سامنے حقیقت واضح ہو جائے۔ حضرت مولانا انظر شاہ کشمیری استاد دارالعلوم دیوبند فرزند حضرت مولانا انور شاہ کشمیری دیوبندیت کے تعلق سے فرماتے ہیں۔

”اس میں شک نہیں کہ ہماری حدیث کا سلسلہ حضرت شاہ صاحب پر بنی مبنی ہوتا ہے اور آج ہندو پاک میں حدیث و قرآن کے جو زمزمے سنے جاتے ہیں ان

میں خانوادہ ولی النبی کا براہ راست دخل ہے جس لئے ان کی خدمات جلیلہ کا انکار نہیں ہو سکتا تاہم کم از کم مجھے تو شاہ صاحب اور دیوبند میں فرق نمایاں اور واضح نظر آتا ہے جس کے بعد دیوبندیت کو ولی النبی فکرہ ایک سرچشمہ قرار دینے میں مجھے تامل ہے۔ (۴۷)

حضرت شاہ صاحب کی متعدد تصانیف بطور خاص کتب تصوف میں توسل، استمداد، تصرف، علم غیب، حاضر و ناظر، بزرگان دین کے اعراض، میاں و فیض، نذر و نیاز، اطلاع خواطر، زیارت قبور، الغرض مسلک صوفیہ صافیہ سے بھری پڑی ہے۔ اس سلسلہ میں اندس المعارفین کے مترجم مولانا محمد فاروق ایم اے کا دو ٹوک فیصلہ لکھنا مناسب ہوگا۔ انھوں نے شاہ صاحب کے مسلکی رجحانات اور صوفیاء کے معمولات کا سراسر عارفانہ میں وضاحت کے ساتھ ذکر کر کے لکھا ہے۔ میں نے یہ چند حوالہ جات صرف اس لئے پیش کئے ہیں تاکہ اہل علم کی توجہ اس طرف مبذول کرادی جائے کہ ان باتوں کو محض بریلویت کی توہم پرستی کہہ کر شرک و بدعت قرار دے دینا تو رکی سی بات ہے لیکن ذرا سوچنے کے شاہدوں اللہ محدث دہلوی شاہ عبدالرحیم، شیخ ابوالرضا، سراج الہند مولانا شاد عبدالعزیز کیا یہ سارے کے سارے محدثین، اور علمائے حق شرک و بدعت کے عقائد و اعمال پر کاربند تھے اُرا یہ نہیں؟ تو پھر کیوں بریلوی علما، کو شرک و بدعت کا مرتکب گردانا جاتا ہے جو اپنے کاہر حضرت شیخ عبدالحق دہلوی، شیخ نورالحق محدث دہلوی، حضرت شاہ عبدالرحیم دہلوی، حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کی روش پر گامزن ہیں؟۔

اس مختصری توضیح کے بعد حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے افکار و نظریات کا مطالعہ جس کا ذکر سطور بالا میں ہوا اہل سنت کے ترجمہ قرآن کبر الایمان کی روشنی

میں کر لیا جائے تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فکری طور پر امام اہل سنت مولانا احمد رضا خاں کے نظریہ سے کس قدر ہم آہنگ تھے۔

کسر الایمان جو امام اہل سنت فاضل بریلوی کا ترجمہ قرآن ہے بغیر کسی توضیح و تشریح کے اس کے ترجمہ کے ذریعہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے افکار و نظریات کی ہم آہنگی دکھانے کی کوشش کی گئی ہے کیوں کہ قرآن حکیم ایک ایسی کتاب ہے جس سے ہی تمام مسالک کے لوگ اپنے افکار و نظریات کو جوڑنے کی کوشش کرتے ہیں بعض مخلص نہ ہونے کے باعث گمراہ ہو جاتے ہیں اور بعض کو بہت مل جاتی ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ”یصل بہ کثیرا و یبھدی بہ کثیر“ اس لئے ضروری ہوا کہ بتایا جائے کہ کسر الایمان کے ترجمہ میں کس قدر فکر و فیہمی سے ہم آہنگی پائی جاتی ہے اور کتاب اللہ سے اپنے افکار و نظریات کو مربوط کرنا اس لئے بھی ضروری ہے کہ شاہ صاحب کی وصیت تھی کہ اعتقاد و عمل میں کتاب و سنت کو ہی رہنما تسلیم کیا جائے جیسا کہ مولوی ابوالحسن علی ندوی تاریخ دعوت و عربیت میں رقم طراز ہیں۔

”اس فقیر کی پہلی وصیت یہ ہے کہ اعتقاد و عمل میں کتاب و سنت کو مضبوط ہاتھوں سے تھاما جائے اور ہمیشہ ان پر عمل کیا جائے عقاید میں متقدمین اہل سنت کے مذہب کو اختیار کیا جائے اور (صفات و آیات مشابہات) کے سلسلے میں سلف نے جہاں تفتیش اور تفصیل سے کام نہیں لیا ہے ان سے اعراض کیا جائے اور معقوبات کے کام کی تشکیکات کی طرف التفات نہ دیا جائے“ (۳۸)

اس وضاحت کے بعد آئے دیکھیں کہ اہل سنت و جماعت سے حضرت شاہ ولی

محدث دہلوی کے افکار و نظریات کس درجہ ہم آہنگ تھے۔؟

شفاعت

شفاعت کے تعلق سے فکرونی انہی کا اپنے آپ کو اصل ترجمان سمجھنے والے وہابی علماء کا عقیدہ ہے کہ کوئی نبی و ولی کسی کی شفاعت نہیں کر سکتا اور جو اس طرح کا اعتقاد رکھے وہ ابو جہل ہی کی طرح مشرک ہے شاہ اسماعیل دہلوی فرماتے ہیں۔

جو کسی نبی و ولی سے یہ معاملہ کرے اور اس کو پناہ عیال و شفاعتی چاہے تو وہ ابو جہل کے برابر مشرک ہے اس پر شرک ثابت ہو جاتا ہے۔ (۴۹)

علمائے اہل سنت کے نزدیک شفاعت حق اور ثابت ہے اور اس بات پر صد فی صد ایمان ہے کہ روز قیامت خدا کے حکم سے اللہ کے نبی ﷺ ہم جیسے گنہ گاروں کی شفاعت فرمائیں گے اس تعلق سے قرآن حکیم کی بیشتر آیات ہیں جن سے اس مسئلہ کی تائید ہوتی ہے۔

۱۔ یومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن ورحمی له فاولا (۵۰)
(اس دن کسی کی شفاعت کا منہ نہ دے گا مگر اس کی جنت رحمان نے اذن دے دیا ہے اور اس کی بات پسند فرمائی)

۲۔ واستعمر لدنیک وللمومنین والمومنات (۵۱)
(اور تم مجھ کو اپنے خاصوں و مسلمان مردوں کے لئے مقرر کی معافی مانگو)

۳۔ مامن شفیع الا من بعد اذنه (۵۲)
(کوئی شفاعت نہیں مگر اس کی اجازت کے بعد)

۴۔ لا تنفع الشفاعة عده الا لمن اذن له (۵۳)
(اور اس کے پاس شفاعت کا منہ نہیں دیتی مگر جس کے لئے اذن فرمایا ہے)

کبر الایمان کے یہ وہ مومنانہ ترجمہ ہیں جس پر مومنانہ عقیدہ و نظریہ کی مکمل

چھاپ ہے اور ساتھ ہی منشاء الہی کے عین مطابق ہے اس طرح اور بھی آیات ہیں جن سے اس موقف کی تائید ہوتی ہے۔ کسرا لاساں میں واضح لفظوں میں فرمایا گیا ہے کہ ہمارے نبی ﷺ شفیع المذنبین ہیں احادیث کریمہ اور اقوال صحابہ دائمہ میں اس کی متعدد مثالیں ملتی ہیں تمام اکابر عمائے اہل سنت کا بھی یہی نظریہ تھا اور ہے اب دیکھئے اس تعلق سے شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کیا فرماتے ہیں۔ مصوصات کے مرتب شیخ محمد عاشق پھلتی لکھتے ہیں۔

آپ نے تحریر فرمایا کہ میں نے حضرت ﷺ کے بارے حدیث کے حق میں شفاعت کا اور موت کے وقت توسل اور ہم حدیث سے توسل کا مستہدہ کیا اور اس کی حفاظت عروۃ الوثقی اور جبل مہرود ہے جو منتقض ہوتی ہی نہیں ہے پس ہر مومن پر لازم ہے کہ وہ یا محدث ہو یا ان کا طفیلی ہو جائے۔“ (۵۴)

توسل

موجودہ دور کے وہ علماء جو فکرونی الہی پر عمل پیرا ہونے کا ڈنڈھورا پیٹتے ہیں ان کا عقیدہ انبیاء و مرسلین اور اولیاء و بزرگان دین سے توسل کا ہے۔ توسل یہ ہے کہ اگر ان (نبی ﷺ) کو کوئی وسیلہ اور سفارشی سمجھے تو وہ ابو جہل کے برابر مشرک ہے۔ تفصیل کے لئے تقویۃ الایمان کا مطالعہ کرنا چاہئے اس کتاب میں کئی ایک ایسی عبارتیں ہیں جن سے درج بالا وہابی موقف کی تائید ہوتی ہے۔ شاہ اسماعیل دہلوی لکھتے ہیں۔

”سو جو کوئی کسی سے یہ معاملہ کرے گو کہ اس کو بندہ کا بندہ و مخلوق ہی سمجھے سو ابو جہل

اور وہ مشرک میں برابر ہے (۵۵)

اس تعلق سے عمائے اہل سنت کا موقف بالکل واضح ہے ان کا ماننا ہے کہ حضرات

انبیائے کرام اور اولیائے عظام بارگاہ رب العزت میں وسیلہ ہیں ان کے توسل سے گنہگار

بندوں کی دعائیں قبول ہوتی ہیں۔ وہ اپنے موقف کی تائید میں درج ذیل آیات قرآنی سے استشہاد کرتے ہیں۔

۱. یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ وابتعوا الیہ الوسیلۃ (۵۶)

(اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلہ ڈھونڈو)

۲. ولواہم اذ ظلموا انفسہم حرک فاستعروا اللہ واستعمر

لہم الرسول لوحدو اللہ تو ابارحیمہ (۵۷)

(اور اگر جب وہ اپنی جانوں پر ظلم کریں تو اے محبوب تمہارے حضور حاضر ہوں)

اور پھر اللہ سے معافی چاہیں اور رسول ان کی شفاعت فرمائے تو ضرور اللہ کو بہت

توبہ قبول کرنے والا مہربان پائیں)

کسر الایمان کے اس ترجمہ سے بالکل واضح طور پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ بارگاہ

الہی میں رسول مقبول ﷺ کا وسیلہ اور آپ کی شفاعت برآری کا ذریعہ ہے۔ اس آیت کی

مزید وضاحت کرتے ہوئے حررئ العروہ کے منتف صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم

الدین مراد آبادی فرماتے ہیں۔

”سید عالم ﷺ کی وفات شریف کے بعد ایف اے ابی روضہ اقدس پر حاضر ہوا

اور روضہ شریف کی خاک پاک اپنے سر پہنائی اور عرض کرنے لگا یا رسول اللہ جو

آپ نے فرمایا ہم نے سنا اور جو آپ پر نازل ہوا اس میں یہ آیت بھی ہے ولو

انہم اذ ظلموا انفسہم فاستعروا اللہ تو ابارحیمہ یا رسول اللہ میں آپ

کے حضور میں اللہ سے اپنے گناہ کی بخشش چاہئے۔ نہ ہو تو میرے رب سے

میرے گناہ کی بخشش کرائیے اس پر قبر شریف سے ندا آئی کہ تیری بخشش کی گئی“

یہ حدیث بیان کرنے کے بعد صاحب حررئ العروہ چند مسائل کا استنباط

کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

۱۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں عرض حاجت کے لئے اس کے مقبولوں کو وسیلہ بنانا ذریعہ کامیابی ہے۔

۲۔ قبر پر حاجت کے لئے جانا بھی جائز ہے اور یہ خیر اقرون کا معمول ہے۔

۳۔ بعد وفات مقبولان حق کو یا کے ساتھ ندا کرنا جائز ہے۔

۴۔ مقبولان حق مدد فرماتے ہیں اور ان کی دعا سے حاجت روائی ہوتی ہے۔

(۵۸)

مولانا احمد رضا چونکہ اپنے دور میں اہل سنت و جماعت کے مقتدا تھے اس لئے انہوں نے کبر الایمان کے ترجمہ میں واضح لفظوں میں وہی ترجمہ کیا ہے جو منشاء الہی کے عین مطابق تھا۔ انبیاء و مرسلین، اولیاء و بزرگان دین جتنے بھی بارگاہ رب العزت میں مقررین ہیں وہ گنہگار بندوں کے لئے گنہگاروں کی معافی کے لئے وسیلہ ہیں۔

اب آئے دیکھیں کہ اس سلسلے میں حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا موقف کیا تھا۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی واسعہ السبیلۃ میں وسیلہ سے مراد مشائخ اور بزرگان دین سے بیعت و ارادت مراد دیتے تھے۔ اس آیت کی وہ تشریح جو ایک موقع سے امیر عصمت اللہ سہارنپوری نے کی اسے معتبر نہیں مانتے تھے وہ فرماتے ہیں۔

یا ایہا الدین آمروا نقولانہ وانعوا بہ الوسیۃ و جاهدو فی سبیلہ

لعلکم تفلحون اس آیت میں ابتداء وسیلہ سے مراد کیا ہے؟ امیر عصمت اللہ

سہارنپوری نے جو کچھ بعض مفسرین کے حوالے سے تمام صاف و غیرہ کا ذکر کیا

ہے شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے فرمایا یہ معنی مراد نہیں ہو سکتے۔ ایمان تو اس

لئے مراد نہیں ہو سکتا کیوں کہ خطاب مومنین سے ہے (یعنی ایمان والوں سے یہ کہنا کہ ایمان لے لو ایک مہمل سی بات ہوگی) اور اہل اہل صابہ تقویٰ میں داخل ہیں اور تقویٰ سے مراد امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر عمل کرنا ہے (یہ بھی واستعوا البہ المؤمنینہ میں داخل نہیں) اور یہ بھی مراد نہیں ہو سکتا کیوں کہ قاعدہ عطف مفارقت چاہتا ہے یعنی اتقوا اللہ وراہ اسعوا بہ المؤمنینہ کے معنی میں مفارقت ہے کیوں کہ معطوف اور معطوف یہ ہم معنی نہیں ہوتے، اور ذکر میں ترتیب اس کی مقتضی ہے کہ وہ ایک ایسی چیز ہے جو تقویٰ کے بعد پیدا ہوتی ہے اور وہ چیز ارادت اور مرشد سے بیعت ہے اس کے بعد مجددہ دریا ضمت ہے تاکہ فداح حاصل ہو جس سے مطلب ذات حق کا حصول ہے (۵۹)

عرس

اکابر علمائے اہل سنت و جماعت کا یہ دستور رہا ہے کہ وہ اپنے مشائخ کرام و بزرگان دین کا عرس بڑے اہتمام سے منایا کرتے تھے جس میں قرآن خوانی، محفل حمد و نعت و منقبت، مجالس اصلاح المسلمین، اطعمہ مغربہ، مساکین کے مدد و وعظ و تبلیغ کی مجلسیں ہوتی تھیں اور آج بھی علمائے اہل سنت کے نزدیک یہ معمول ہے جو لوگ عرس کو ناجائز و حرام لکھتے اور کہتے ہیں ان کا بھی اس پر عمل ہے فرق صرف اتنا ہے کہ علمائے اہل سنت کے معمولات سے ہٹ کر وہ ان تاریخوں میں سیمینار و کانفرنس اور مذاہروں کا اہتمام کر کے ان کی یاد تازہ کرتے ہیں۔ جب کہ بانی مسلک دیوبند مولوی رشید احمد گنگوہی فرماتے ہیں۔

”عرس کا طریقہ سنت کے خلاف ہے لہذا بدعت ہے (۶۰)

کسی عرس و مولود میں شریک ہونا درست نہیں اور کوئی عرس و مولود درست نہیں

یہ ان حضرات کا عقیدہ ہے جو اپنے کو فکروں الہی کا ترجمان سمجھتے ہیں اب آئیے اہل سنت کا نظریہ ملاحظہ فرمائیے۔ ان کا ماننا ہے کہ اولیائے راسخ و بزرگان دین کا عرس منانا جائز و مباح ہے اور احیاء اموات کے لئے فائدہ مند ہے۔ اہل سنت مولانا احمد رضا کا اس پر عمل تھا وہ اپنے مشائخ کا عرس بڑے اہتمام سے منایا کرتے تھے۔ عرس کی اصل قرآن وحدیث سے ثابت ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

والسلام علی یوم ولدت ویوم اموت ویوم ابعث حیاً (۶۲)
(وہی سلامتی مجھ پر جس دن میں پیدا ہوا اور جس دن میں مراں گا اور جس دن زندہ اٹھایا جاؤں گا)

والسلام علیہ یوم ولد ویوم یموت ویوم یبعث حیا (۶۳)
(اور سلامتی ہے اس پر جس دن پیدا ہوا اور جس دن مراں گا اور جس دن زندہ اٹھایا جائے گا)

یہ دونوں آیات کریمہ پیغمبران اسلام کے حق میں نازل ہوئی ہیں ان مقربین بارگاہ الہی کے یوم ولادت و وفات اور زندہ اٹھائے جانے والے دن پر سلامتی کا وعدہ کیا گیا ہے۔ ولادت و موت کے دنوں میں چونکہ خدا کی سلامتی نازل ہوتی ہے اس لئے یادگار کے طور پر بنام عرس اسے منایا جاتا ہے اور اسی نقطہ نظر کے تحت حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نہ صرف نیاز مندانہ انداز میں اعراس میں شرکت فرماتے تھے بلکہ اپنے چچا شیخ ابوالرضا کا عرس بھی بڑے اہتمام سے منایا کرتے تھے، آپ کے مخطوطات میں ہے۔

”ایک بار شیخ ابوالرضا محمد قدس سرہ (آپ کے چچا) کے عرس کے موقع پر رات کے وقت جب کہ ان کے مقبرہ میں ہنگامہ دہا جا رہی تھی اور حاضرین پر (سماں و سرود سے) ذوق و وجد طاری تھا میں بعد عشاء اپنی مسجد میں بیٹھا ہوا تھا کہ نور کا

ایک ٹکرا سامنے لایا گیا اور یہ کہا گیا جو کچھ اس مجلس میں ذوق و شوق اور روح مبارک کی توجہ کی برکات ہیں سب نے سب ہو کر یہ صورت اختیار کی ہے جو عطائے الہی ہے اور اسی وقت تمام عالم میں نفس ناقص کا یہ بیان ظاہر ہوا اور یہ واضح ہوا کہ وہ نور اسی منبع کا تابع ہے اگرچہ اسی جہ سے بھیجا گیا ہے (۶۴)

اس تعلق سے ایک دوسرا واقعہ بھی آپ کی ملفوظات کے مرتب لکھتے ہیں۔
 ”حضرت قبلہ ایک بار مخدوم جمال مدین قدس سرہ کے محل سے موقع پران کی قبر شریف کی زیارت کو موضع بھلاوہ تشریف لائے وہاں دونوں کا ایک انبوه عظیم تھا اور ایک کثیر نجوم ان کی قبر کو بوسہ دے رہا تھا حضرت قبلہ وہاں تھوڑی دیر کھڑے رہے اور اس کے بعد مقبرہ کے اندر سے باہر تشریف لائے اور فرمایا کہ آدمی جب تک قید حیات میں رہتا ہے اور اس میں بہ چندی باقی کرتا ہے اور ترقیات کرتا ہے لیکن یہ سب تعلق جسمانی سے و بشریت مادیات سے کلی طور پر نجات میسر نہیں ہے اور جب اس عالم سے اٹھ کر آئے تو اس وقت بشریت سے مکمل طور پر نجات حاصل ہو کر صفت انبوتیت ظاہر ہو جاتی ہے لہذا وہ مسجود خلایق ہو جاتا ہے۔ (۶۵)

ایک تیسرا واقعہ بھی لگے ہاتھوں پڑھتے چنے ملفوظات کے مرتب محمد عاشق پھلتی لکھتے ہیں۔

”ایک بار عرس کی مجلس تھی اور ہمیشہ ابو شیحہ و شیخ بوہنسل کے رہنے کی دیوار کے نیچے بیٹھے تھے ناگاد میں نے دیکھا کہ ایک نورش برق دونوں قبروں سے نکلا اور بہ شدت تمام مجھ میں سرایت کر گیا یہاں کہ میں سخت مضطرب ہوا اور قریب تھا کہ اچھل کر رقص کرنے لگوں اور غرے ماروں کہ یا ایک (اسی وقت) حضرت قبلہ گاہی مرشد برحق کی صورت نمودار ہوئی اور مجھ کو تسکین بخشی اگرچہ اس وقت

بظہر نہ میری کوئی چیخ نکلی اور نہ اضطراب ظہر ہوا لیکن میں نے دیکھا کہ میری
حقیقت رقص کر رہی ہے اور اس سے ایک اضطراب عظیم برپا ہے اور یہ حال
تقریباً ایک ساعت تک مجھ پر رہا“ (۶۶)

ان تینوں واقعات کی روشنی میں بصد وثوق یہ کہا جاسکتا ہے کہ فکر ولی اللہی وہ نہیں
جس پر ارباب مسلک دیوبند کا عمل ہے بلکہ فکر ولی اللہی کے اصل ترجمان اس دور میں
علمائے اہل سنت و جماعت ہیں جنہیں اس دور میں بریویت سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

میلاد مصطفیٰ ﷺ

میلاد شریف کے تعلق سے مسلک دیوبند کے بانی مولوی رشید احمد گنگوہی فرماتے
ہیں۔

”عقد مولودا اگرچہ اس میں کوئی امر غیر مشروع نہ ہو مگر مستحکم و متداخی اس میں بھی
موجود ہے لہذا اس زمانہ میں درست نہیں (۶۷)

علمائے اہل سنت کے نزدیک یہ فعل نہ فقط حرام و مباح ہے بلکہ مستحب و مستحسن،
موجب اجر و ثواب اور باعث خیر و برکت ہے۔ اسلاف کا اس پر عمل رہا ہے اس موضوع پر
علمائے اہل سنت کے نوک قلم سے متعدد تحریریں منظر عام پر آچکی ہیں ہمیں ان کا مطالعہ کرنا
چاہیے ارباب مسلک حق نے متعدد آیات کریمہ سے اس پر دلیلیں قائم کی ہیں۔ کنز
الایمان میں اس کا ذکر اس طرح ملتا ہے۔ ارشاد پاری تعالیٰ ہے۔

۱. لقد جاءکم رسول من انفسکم عربی علیہ ماعنم حریص
علیکم بالمومنین روف رحیم (۶۸)

(بے شک تمہارے پاس تشریف آئے تم میں سے وہ رسول جن پر تمہارا مشقت میں
پڑنا برا ہے، تمہاری بھلائی کے نہایت چاہنے والے مسلمانوں پر کمال مہربان)

۲. لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا (۶۹)

(بے شک اللہ کا بڑا احسان ہوا مسلمانوں پر کہ ان میں انہیں میں سے ایک رسول بھیجا)

۳. هو الذي بعث في الامم رسولاً منهم بنو عليهم آياته (۷۰)

(وہی ہے جس نے ان پڑھوں میں انہیں میں سے ایک رسول بھیجا کہ ان پر اس کی آیتیں پڑھتے ہیں)

اس طرح کی متعدد آیات ہیں جن میں سرکارِ مہدی علیہ السلام کے فضائل و مناقب کے ساتھ آپ کی بعثت کا ذکر ہے۔ حق میاں کی محفل میں عقیدت و احترام کے ساتھ سرکار کی بعثت، عرب کے حالات اور آپ کی آمدت جو عرب سماں میں تبدیلیاں ہوئیں اس کا ذکر ملتا ہے قرآنی آیات اور کتبِ سماوی میں انہی کا ذکر ہے اور یہ سب کچھ امر مستحسن ہے۔ امام اہل سنت مولانا احمد رضا خاں قادری کا نظریہ بھی کچھ اسی طرح کا تھا جس کا اظہار کمر الایمان کے حوالہ سے سطور بالا میں ہوا۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی بھی سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے تعلق سے اسی طرح کا عقیدہ رکھتے تھے وہ اس قسم کے محفل میں نہ صرف شریک ہوتے تھے بلکہ آپ کی بعض تصانیف کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ خود ایسی محافل کا انعقاد بھی فرمایا کرتے تھے۔

”مکہ معظمہ میں روز ولادت سرور کائنات (مختل میاں شریف) مود شریف میں لوگوں کا ایک جم غفیر تھا اور وہ آنحضرت پر صلوٰۃ و سلام و رات کے معجزات بیان کرنے میں مشغول تھے ناگاہ میں نے اس جمعہ کبریہ سے بچلیں چمکتی ہوئی دیکھیں مجھے ان کے دراک کی قدر ہوئی کہ یہ وہ ناکاہ سے ہیں یا نگاہ باطن سے، پھر جب میں نے غور کیا تو دیکھا کہ ان ملائکہ کے نوار ہیں جو اس

متبرک مقام پر مامور ہیں“ (۷۱)

ندائے یا رسول اللہ

ندائے غیر اللہ صحیح و جائز ہے اور اسی پر اکابرِ اہل سنت کا عمل ہے۔ لیکن بانی مسلک دیوبند مولوی رشید احمد گنگوہی اسے ناجائز و کفر سمجھتے ہیں وہ ایک سائل کے سوال کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”یا رسول اللہ کہنا بھی ناجائز ہوگا اور اگر یہ عقیدہ کرے ہے کہ وہ دور سے سنتے

ہیں سبب علم غیب کے تو خود کفر ہے۔ (۷۲)

ہندوستان میں مسلک و بابیت کے علم بردار مولوی اسماعیل دہلوی کا بھی یہی خیال ہے وہ اپنی کتاب تقویۃ الایمان میں فرماتے ہیں۔

”کس انبیاء و اولیاء کی، پیر و شہید کی، بھوت و پری کی یہ شان نہیں جو کوئی کسی کو

ایسا تصرف ثابت کرے اور اس سے مرادیں مانگے اور اس توقع پر نذر و نیاز

کرے اور اس کی غنیمتیں مانگے اور اس کو مصیبت کے وقت پکارے سو وہ مشرک

ہو جاتا ہے (۷۳)

علمائے اہل سنت کے نزدیک اللہ تبارک و تعالیٰ نے جاندار چیزوں کو ہی صرف نہیں بلکہ بے جان چیزوں کو بھی حرفِ ندا سے خطاب کیا ہے جس کی صراحت کمر الایمان میں مولانا احمد رضا نے فرمادی ہے۔

یا آدم اسکن انت وزوجک الجنة (۷۴)

(اے آدم تو اور تیری بی بی اس جنت میں رہو)

یا ایہا النبی انا ارسلناک شاہداً (۷۵)

(اے غیب کی خبریں بتانے والے نبی) ب شک ہم نے بھیجا تمہیں (ضرر ناظر)

یا ایہا الذین آمنوا استعینوا بالصبر والصلوة (۷۶)

(اے ایمان والو صبر اور نماز سے مدد چاہو)

یا ایہا الناس اتقوا ربکم ان رلزلة الساعة شنی عظیم (۷۷)

(اے لوگو اپنے رب سے ڈرو بے شک قیامت کا زلزلہ بڑی سخت چیز ہے)

یا نار کونی بردا وسلاما علی ابراہیم (۷۸)

(اے آگ ہو جا ٹھنڈی اور سلامتی ابراہیم پر)

یا ارض ابلعی مائیک وباسماء اقلعی وعیص الماء (۷۹)

(اے زمین اپنا پانی نکل لے اور اے آسمان تھم جا اور پانی خشک کر دیا گیا)

یا جبال اوبی معہ والطیر (۸۰)

(اے پہاڑ واس کے ساتھ تہ کی طرف رجوع کرو وراہ پرندو)

ان آیات کریمہ سے واضح ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صرف انبیاء و مرسلین ہی کو صرف

نہیں حرف ندا سے خطاب کیا ہے بلکہ عامۃ الناس اور م مخلوقات کو بھی جیسے زمین آسمان اور پہاڑوں کو بھی مخی طب کیا ہے اسی روشنی میں کمر لایمان میں اس کی وضاحت فرمائی گئی ہے۔

اب اعتراض یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب تک رسول بقید حیات تھے انہیں حرف ندا سے خطاب کرنا جائز تھا لیکن اب جب کہ وہ نگاہوں کے سامنے نہیں پھر انہیں کیوں کر حرف ندا سے خطاب کیا جائے یہ اعتراض ان کی طرف سے ہے جو نبی و مرید مانتے ہیں۔ اگر اسی نظریہ سے انہیں خطاب کرنا ناجائز سمجھا جا رہا ہے تو ان پر یہ واضح ہو جاتا ہے کہ انبیاء مرتے نہیں وہ اپنی قبروں میں زندہ ہیں، نمازیں ادا کرتے ہیں، جیسا کہ حضرت انس بن مالک سے ایک روایت ہے وہ فرماتے ہیں الانبیاء احياء فی قبورهم حسدان (انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں نمازیں پڑھتے ہیں) اس کے رواقہ میں جتنے لوگ ہیں سب ائمہ ہیں ائمہ اسلام

نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے علامہ مناوی، حافظ ابن حجر، امام بیہقی، علامہ علی بن احمد عزیزی، علامہ شوکانی، علامہ نور السمودی، امام سخاوی، امام جلال الدین سیوطی، اور علامہ علی القاری الہکی سب نے ہی اس حدیث کو صحیح لکھا ہے اور مؤخر انداز نے اس روایت کی ان الفاظ میں اس کی تائید کی ہے۔

صَحَّ خَبَرُ الْأَنْبِيَاءِ أَحْيَاءٍ فِي قُبُورِهِمْ (۸۱)

(الانبیاء احیاء فی قبورہم کی روایت صحیح ہے)

اس روایت کی ایک دوسری حدیث سے بھی تائید ہوتی ہے جس میں یہ کہا گیا ہے کہ انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں ان کا حال بالکل ملائکہ کی طرح ہے جس طرح وہ موجود ہیں مگر ہم انہیں نہیں دیکھتے ٹھیک اسی طرح انبیاء بھی زندہ ہیں موجود ہیں مگر ہم انہیں دیکھتے لہذا حدیث کا یہ جملہ "ان الارص لا تکل احسدا لاسباء بالکل درست ہے اور شاید یہی وجہ ہے کہ شب معراج بیت المقدس میں تمام انبیاء اپنی حیات جسمانی کے ساتھ جمع ہوئے اور آسمانوں میں بعض انبیاء سے ملاقاتیں ہوئیں اور نفوس بھی ہوئی، اگر موت عدم محض کا نام ہوتا تو ان کے اجتماع کا کیا معنی؟ اسی وجہ سے یہ حدیث بیان کی جاتی ہے کہ اللہ کے نبی مرتے نہیں بلکہ ایک گھر سے دوسرے گھر کی طرف منتقل ہو جاتے ہیں ارشاد نبوی ہے۔

"انبياء الله لا يموتون ولكن يمشون من دار الى دار" (۸۲)

(اللہ کے نبی مرتے نہیں بلکہ ایک گھر سے دوسرے گھر کی طرف منتقل ہو جاتے ہیں)

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کا بھی یہی نظریہ تھا وہ حسب اسعہ فی مدح سید

العرب والمعجم میں سرکارِ دو عالم ﷺ کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

وصلی علیک اللہ یا خیر خلقہ ویا خیر مامور ویا خیر راہب

و یاخبر من یوحی لکشف رزیه ومن حوده قد فانی حود السحاب
وانت محیری من هجوم ملمة اذا انشبت فی القلوب شر المحاطب
(۸۳)

۱۔ اے مخلوق خدا میں سب سے بہتر تم پر، رو دو، سلام ہو۔
۲۔ اور اے مصیبتوں کے دور کرنے والے، اے بارش کی طرح سخاوت
کرنے والے۔

۳۔ اور مصائب میں اور اس وقت جب دل میں کوئی چٹکل اور چٹکل نہ رہے تو
ہی مجھے پناہ دینے والا ہے۔

انبیاء و مرسلین کے علاوہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے بانی سلسلہ قادریہ
حضرت سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی علیہ الرحمۃ وارضوان کو جی حرف ندا سے خطاب کیا ہے۔ وہ
اپنی کتاب الانتباه فی سلاسل اولیاء اللہ میں ایک وظیفہ کا طریقتہ بتاتے ہوئے لکھتے ہیں۔

اول دور کعت نفل بعد از اس یکصد و یازدہ بار درود و بعد از اس یا زید یا زید بار کلمہ
تمجید و یک صد و یازدہ بار شہید یا شیخ عبدالقادر جیلانی گوید (۸۴)

(پہلے دور کعت نماز پڑھے پھر اس کے بعد ایک سو گیارہ مرتبہ درود شریف پڑھے
پھر اس کے بعد ایک سو گیارہ بار شہید یا شیخ عبدالقادر جیلانی کا وظیفہ پڑھے)

یہی نظریہ بانی مسلک دیوبند مولوی رشید احمد گیلانی کے پیروں و مرشد سید الطائفہ
حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا بھی تھا، اس تعلق سے فرماتے ہیں۔

”جو مذہب نفس میں وارد ہے مثلاً عباد اللہ علیہ السلام بالاطاق جائز ہے اور یہ
تفصیل حق عوام میں ہے اور جو اہل خصوصیت ہیں ان کا حال جدا ہے اور حکم بھی
جدا ہے ان کے حق میں یہ فعل عبادت ہو جاتا ہے۔ دونوں میں ہو گا خود سمجھ لے
گا بیان کی حاجت نہیں۔ یہاں سے معلوم ہو گیا ہے حکم و خیمہ با شمع عبد

القادر شہداء کا لیکن اُرشخ متصرف حقیقی سمجھے تو منجھن الاشک ہے ہاں اگر
وسیلہ و ذریعہ جانے یا ان الفاظ کو بابرکت سمجھ کر خدائے مہربان ہو کر پڑھے کچھ حرج
نہیں یہی تحقیق ہے اس مسئلہ میں" (۸۵)

تصرف

اللہ تعالیٰ نے اپنے نیک بندوں کو مجبور محض نہیں بنا کر پیدا کیا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ
نے انہیں اشرف المخلوقات بنا کر بھیجا ہے، کائنات کی بیشتر چیزیں کو اپنے برگزیدہ بندوں
کے تابع کیا ہے مگر ہمارے بعض نام نہاد مسلمان اس کی تردید کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ
تصرف کا حق صرف اللہ تعالیٰ کو ہے کسی نبی اور کسی ولی کو تصرف کی طاقت حاصل نہیں اور اگر
کوئی ایسا عقیدہ رکھتا ہے تو وہ مشرک ہو جاتا ہے۔ مسلک وہابیت و دیوبندیت سے متعلق
کتبوں میں اس قسم کی کئی ایک عبارتیں ملتی ہیں۔ ہندوستان میں مسلک وہابیت کے علم
بردار شاہ اسماعیل دہلوی اپنی مشہور رسالہ تصنیف بنوہ لایس میں لکھتے ہیں۔

اللہ صاحب نے کسی کو عالم میں تصرف کرنے کی قدرت نہیں دی (۸۶)

اور وہ ایک ایک میں آپ ہی تصرف کرتا ہے کسی کو کسی کے قبو میں نہیں دیتا

(۸۷)

جو کوئی کسی مخلوق کا عالم میں تصرف ثابت کرے اور اپنے دلیل سمجھ کر اس کو مانے سو

اب اس پر شرک ثابت ہو جاتا ہے (۸۸)

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کا عقیدہ اس کے بالکل برعکس تھا اگر وہ وہابیت کے علم
بردار ہوتے تو ان کا بھی یہی عقیدہ ہوتا جس کا ذکر سطور بالا میں ہوا مگر حاشا وکلا ایسا ہرگز نہیں
۔ وہ تو سلسلہ نقشبندیہ کے شیخ تھے اور سلسلہ قادریہ کے شیخ حضرت سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی
علیہ الرحمۃ والرضوان سے انہیں گہری عقیدت تھی اور وہ ان کی روحانی عظمتوں کا دل سے

اعتراف کرتے تھے۔ تصرف کے تعلق سے اپنے عقیدہ کا ظہار کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”حضرت علی کے بعد اولیائے کرام اور اصحاب طرق کا سلسلہ چلتا ہے اور ان میں سب سے زیادہ قوی الاثر بزرگ جنہوں نے راہ جذب و با حسن وجہ طے کر کے نسبت اولیٰ کی اصل کی طرف رجوع کیا اور نہایت کامیابی کے ساتھ قدم رکھا وہ شیخ عبدالقادر جیلانی کی ذات گری ہے یہی بنا پر آپ کے متعلق کہا گیا ہے کہ موصوف اپنی قبروں میں زندوں کی طرح تصرف کرتے ہیں۔“ (۸۹)

اب آئیے کسر الایمان جو مولانا احمد رضا خاں کا ترجمہ قرآن ہے انہوں نے اس تعلق سے آیات قرآنی کا کس طرح مومن نہ ترجمہ کیا ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

۱. انا مکالہ فی الارض و انبیاءہ من کل شیء مبین (۹۰)

(بیشک ہم نے زمین میں ذوات قرین کو قیود پر مبنی چیز کا ایک سامان دکھا فرمایا)

۲. وسحرنا مع داود الحبال یسحر و الطیر (۹۱)

(اور داود کے ساتھ پہاڑ مسخر فرمائے کہ تسبیح کرتے اور پرندے)

۳. وللسیماں الریح عاصفۃ تحری ما مرہ الی الارض الی

بارکنا فیہا و کل شئی عالمیں (۹۲)

(اور سیمان کے لئے تیز ہوا مسخر کر دی کہ اس کے قہمت چلتی اس زمین کی

طرف جس میں ہم نے برکت رکھی درہم کو بہ چیز معلوم ہے)

قیام

علمائے دیوبند جو اس زمانے میں اپنے کو قمری المنی کا علمبردار عوام الناس سے منوانے کی کوشش کرتے ہیں ان کے نزدیک قیام مکروہ ناجائز بدعت بلکہ بعض کے نزدیک کفر و شرک بھی ہے۔ مسلک دیوبند کے بانی مولوی رشید احمد سنوہی ایک استفتاء کے جواب

میں فرماتے ہیں۔

”قیام مروج جو امور محدث منوعہ کو مشتمل ہے ناجائز و بدعت ہے (۹۳)

جب کہ ان کے پیرومرشد مجلس مولود میں قیام کے وقت لذت محسوس کرتے تھے انہوں نے اپنی تصنیف میں لکھا ہے کہ۔

”اور مشرب فقیر کا یہ ہے کہ محفل مولد میں شریک ہوتا ہوں بلکہ ذریعہ برکات

سمجھ کر ہر سال منعقد کرتا ہوں اور قیام میں حنفی ولذت پاتا ہوں“ (۹۴)

سید الطائفہ مہاجر مکی کا یہ بھی عقیدہ تھا۔

مجلس مولد میں حضور پر نور ﷺ رونق افروز ہوتے ہیں اس اعتقاد کو کفر و شرک

کہنا حد سے بڑھنا ہے، کیوں کہ یہ امر ممکن ہے عقلاً و نقلاً۔ بد بعض مقامات پر

اس کا وقوع بھی ہوتا ہے رہا یہ شبہ کہ آپ کو کیسے علم ہوا یا کئی جگہ کیسے ایک وقت

میں تشریف فرما ہوئے یہ ضعیف شبہ ہے، آپ کے مہم و روحانیت کی وسعت جو

دلائل نقلیہ و کشفیہ سے ثابت ہوئے اس کے آگے ایک ادنیٰ سی بات ہے (۹۵)

علمائے اہل سنت کے نزدیک قیام میلاد جائز مستحب و مستحسن ہے بوقت ذکر

ولادت سرکارِ دو عالم ﷺ مسرت و محبت کے طور پر لوگ قیام کریں تو اس میں کوئی شرعی

قباحت لازم نہیں آتی، امت مسلمہ نے اس قیام کو قیام عظمت قرار دیا ہے اسی لئے اسے قیام

تعظیمی بھی کہا جاتا ہے۔ شعایر اللہ اور نبی کی تعظیم و توقیر کے لئے قرآن حکیم میں کہا گیا ہے،

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

۱. وَمَنْ يَعْظَمْ شُعَايِرَ اللَّهِ فَابْهَامُ تَفْوِي الْقُدُوبِ (۹۶)

(اور جو اللہ کے نشانوں کی تعظیم کرے تو یہی لوگوں کی پرہیزگاری ہے)

۲. اَنَا أَرْسَلْتُكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَمُنْذِرًا لِّمَنْ هُوَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَزَّوْهُ

وتوقروہ (۹۷)

(بیشک ہم نے تمہیں بھی حاضر ناظر اور خوش اور ڈرتا تاکہ سے لوگو تم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اور رسول کی تعظیم و توقیر کرو)

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی ان آیات کریمہ کی روشنی میں ہی بارگاہ نبوی میں کھڑے ہو کر اپنی عقیدت و محبت کا اندازہ پیش کیا ہے۔ آپ کے مفہومات بقول الحلی کے مرتب لکھتے۔

”آپ نے تحریر فرمایا ایک روز میں حضرت کے مواجہہ شریف میں کھڑا ہوا آپ پر صلوٰۃ وسلم بھیج رہا تھا اور تضرع و زاری کر رہا تھا کہ اے گاہ آپ کی جانب سے ایک سر مثل برق طہر ہوا اور میری روح نے یک لمحہ میں پوری شدت سے اسے پکڑ لیا ایسا کہ مجھے اس کی سرعت پر تعجب ہو ورنہ وہ حد میں اس کے اصل و فرع کا احاطہ کر لیا“ (۹۸)

ان آیات کی جس طرح مومن نہ تشریح کرسکتے۔ میں امام اہل سنت مولانا شاہ احمد رضا خاں قادری نے کی ہے اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ نبی ﷺ کی تعظیم و توقیر ہر زمانے میں اکابر علماء ہی کا صرف نہیں بلکہ عوام اہل سنت کا بھی معمول رہا ہے اس موضوع پر علمائے حق کے نوک قلم سے متعدد کتابیں منظر عام پر آچکی ہیں عصر حاضر میں حضرت مولانا مفتی جلال الدین احمد امجدی کا رسالہ تعصبہ سی بھی اچھی کوشش ہے۔ اس رسالہ میں وہی سب کچھ ہے جس کی ترجمانی حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور امام اہل سنت مولانا شاہ احمد رضا قادری نے اپنی اپنی تحریروں میں فرمائی ہے۔ اس سے ان دونوں اکابر علمائے کرام کے عقائد و نظریات میں یکسانیت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

حواشی

- ۱۔ اسلام اور غلط فہمیاں سے روزہ دعوت ص ۶۷ ج ۱ کی ۲۰۰۲ء
- ۲۔ روزنامہ نوائے وقت ملتان شمارہ ۱۹ دسمبر ۱۹۹۷ء
- ۳۔ ہنامہ البلاغ کراچی فروری ۱۹۶۹ء
- ۴۔ مکتوبات امام ربانی دفتر اول مکتوب نمبر ۲۵
- ۵۔ البلاغ کراچی شمارہ نمبر ۱۲ ص ۳۸ دارالعلوم کراچی ۱۹۳۹ء
- ۶۔ ابوالحسن زید فاروقی، اسماعیل دہلوی اور توبۃ الایمان ص ۳۶، ۳۵
- ۷۔ التوبۃ آیت ۴
- ۸۔ المریم آیت ۱۹
- ۹۔ احمد رضا خاں قادری، فتاویٰ رضویہ جلد ۱۲ ص ۶۰
- ۱۰۔ اسماعیل دہلوی، صراط مستقیم ص ۸۶ المکتبہ اصفیہ شیش محل روڈ لاہور
- ۱۱۔ محمد قاسم نانوتوی، تجذیران ص ۳ کتب خانہ امدادیہ دیوبند
- ۱۲۔ اشرف علی تھانوی، حفظ الایمان مع بسط البیان ص ۸ کتب خانہ عزیزید دیوبند
- ۱۳۔ خلیل احمد انیسٹھوی، براہین قطعہ ص ۵۵ کتب خانہ امدادیہ دیوبند
- ۱۴۔ سید سیدیمان ندوی، حیات شبلی ص ۳۶ عظیم ٹرڈ ۱۹۴۳ء
- ۱۵۔ شہداء اللہ امرتسری، شمع توحید ص ۳۰ مطبوعہ سرگودھا
- ۱۶۔ شیخ محمد اکرام، موج کوثر ص ۷۰ طبع ہفتم
- ۱۷۔ عبدالحی رائے بریلوی، العلم (نزیہ لخواطر) جلد ۶ ص ۴۱۸
- ۱۸۔ شاہ ولی اللہ دہلوی، انفس العارفین ص ۲۵ مطبوعہ ۱۹۱۷ء
- ۱۹۔ شاہ ولی اللہ دہلوی، فیوض حرمین ص ۶۱

- ۲۰۔ شاہ ولی اللہ دہلوی، انفس العارفين ص ۳۶
- ۲۱۔ شاہ ولی اللہ دہلوی، انفس العارفين ص ۵۲
- ۲۲۔ شاہ ولی اللہ دہلوی، انفس العارفين ص ۳۸
- ۲۳۔ شاہ ولی اللہ دہلوی، انفس العارفين ص ۵۷
- ۲۴۔ جلال الدین احمد امجدی، بزرگوں کے عقیدے ص ۳۲۵ دہلی ۱۹۹۳ء
- ۲۵۔ شاہ ولی اللہ، انفس العارفين ص ۱۴
- ۲۶۔ مخطوطات شاہ عبدالعزیز ص ۸۲ مطبع مجتہائی میرٹھ ۱۳۱۲ھ
- ۲۷۔ شاہ ولی اللہ دہلوی، انفس العارفين ص ۱۰۷
- ۲۸۔ شاہ ولی اللہ دہلوی، مکتوب المعارف ص ۱۵ مطبع مطاع الانوار، سہارنپور
- ۲۹۔ شاہ ولی اللہ دہلوی، انفس العارفين ص ۱۴۴
- ۳۰۔ شاہ ولی اللہ دہلوی، الدر الثمین ص ۵۷ سہارنپور ۱۹۵۳ء
- ۳۱۔ شاہ ولی اللہ، القول الجلی ص ۳۶۳ دہلی ۱۹۸۹ء
- ۳۲۔ شاہ ولی اللہ دہلوی، الدر الثمین ص ۶۱
- ۳۳۔ شاہ ولی اللہ دہلوی، القول الجلی ص ۷۳
- ۳۴۔ شاہ ولی اللہ دہلوی، القول الجلی ص ۸۰-۸۱
- ۳۵۔ شاہ ولی اللہ دہلوی، فیوض الحرمین ص ۲ مطبع احمدی مدرسہ عزیز دہلی
- ۳۶۔ شاہ ولی اللہ دہلوی، القول الجلی ص ۳۶
- ۳۷۔ شاہ ولی اللہ دہلوی، القول الجلی ص ۱۰۱
- ۳۸۔ شاہ ولی اللہ دہلوی، القول الجلی ص ۳۸۸
- ۳۹۔ شاہ غلام علی دہلوی، مقدمات مظہری ص ۳۳ مطبع احمدی ۱۲۶۹ھ
- ۴۰۔ شاہ ولی اللہ دہلوی، القول الجلی ص ۲۳۹
- ۴۱۔ نواب صدیق حسن، اتحاف النبلاء ص ۲۳ مطبع نظامی کانپور ۱۲۸۸ھ

- ۴۲۔ محمود احمد برکاتی، شاہ ولی اللہ اور ان کا خاندان ص ۱۴۱ دہلی ۱۹۹۲ء
- ۴۳۔ شاہ ولی اللہ دہلوی، القول الجلی ص ۵۵۲
- ۴۴۔ محمود احمد برکاتی، شاہ ولی اللہ اور ان کا خاندان ص ۹۹
- ۴۵۔ شاہ ولی اللہ دہلوی، تہذیبات البیہ ج ۲ تفہیم ص ۳۴ ص ۴۹ شاہ ولی اللہ اکیڈمی حیدرآباد
- ۴۶۔ القول الجلی کی بازیافت ص ۱۴
- ۴۷۔ مسلک دیوبند کیا ہے، ماہنامہ البلاغ کراچی ص ۴۹ ذی الحجہ ۱۳۸۸ھ
- ۴۸۔ ابوالحسن علی الندوی، تاریخ دعوت و عزیمت جلد ۵ ص ۶۶۵
- ۴۹۔ اسماعیل دہلوی، تقویۃ الایمان ص ۸
- ۵۰۔ طہ آیت ۱۰۹
- ۵۱۔ محمد آیت ۱۹
- ۵۲۔ یونس آیت ۳
- ۵۳۔ سباء آیت ۲۳
- ۵۴۔ ولی اللہ دہلوی، القول الجلی ص ۸۷ خانقاہ کاظمیہ ککوری لکھنؤ ۱۹۹۷ء
- ۵۵۔ اسماعیل دہلوی، تقویۃ الایمان ص ۸
- ۵۶۔ المائدہ آیت ۳۵
- ۵۷۔ النساء آیت ۶۴
- ۵۸۔ نعیم الدین مراد آبادی، خزائن العرفان بر حاشیہ غفران ص ۱۴۱، رضا اکیڈمی ممبئی
- ۵۹۔ ولی اللہ دہلوی، القول الجلی ص ۵۳۲
- ۶۰۔ رشید احمد گنگوہی، فتاویٰ رشیدیہ جلد ۱ ص ۸
- ۶۱۔ رشید احمد گنگوہی، فتاویٰ رشیدیہ جلد ۳ ص ۱۱۲
- ۶۲۔ مریم آیت ۳۳
- ۶۳۔ مریم آیت ۱۵

۶۳۔ ولی اللہ دہلوی، القول الجلی

ص ۱۲۹

۶۵۔ ولی اللہ دہلوی، القول الجلی

ص ۴۹۴

۶۶۔ ولی اللہ دہلوی، القول الجلی

ص ۵۲۰

۶۷۔ رشید احمد گنگوہی، فتاویٰ رشیدیہ

جلد اول ص ۹۲

۶۸۔ التوبہ

آیت ۱۲۹

۶۹۔ آل عمران

آیت ۱۶۴

۷۰۔ الجمعہ

آیت ۲

۷۱۔ القول الجلی

ص ۴

۷۲۔ رشید احمد گنگوہی، فتاویٰ رشیدیہ

جلد ۳ ص ۷۳

۷۳۔ اسماعیل دہلوی، تقویۃ الایمان

ص ۱۱

۷۴۔ البقرہ

آیت ۳۵

۷۵۔ الاحزاب

آیت ۴۵

۷۶۔ البقرہ

آیت ۱۵۳

۷۷۔ الحج

آیت ۱

۷۸۔ الانبیاء

آیت ۶۹

۷۹۔ مود

آیت ۴۴

۸۰۔ سباء

آیت ۱۰

۸۱۔ ملا علی القاری، المرقاة

جلد ۳ ص ۴۴

بحوالہ حیات الانبیاء، احمد حمزہ مطبوعہ دارالعلوم قادیان، سنہ ۱۴۲۳ھ

۸۲۔ فخر الرازی، تفسیر کبیر

جلد ۲ ص ۴۱

بحوالہ حیات الانبیاء، احمد حمزہ مطبوعہ دارالعلوم قادیان، سنہ ۱۴۲۳ھ

۸۳۔ ولی اللہ دہلوی، الطیب النغم فی مدح سید العرب و تعظیم ص ۲۸، ۲۷، مراد آباد ص ۱۸۸

۸۴۔ ولی اللہ، الانبیاء فی سلسل اولیاء اللہ، بحوالہ فتاویٰ رضویہ جلد ۱۲ ص ۱۰۹ رضا اکیڈمی ممبئی

۸۵۔ حاجی امداد اللہ مہر جرکی، فیصلہ مفت مسئلہ (توفیقی ت و شریعی ت) ص ۲۲۰

مکتبہ رحیمیہ کانپور ۱۴۰۳ھ

۸۶۔ شاہ اسماعیل دہلوی، تقویۃ الایمان ص ۸

۸۷۔ شاہ اسماعیل دہلوی، تقویۃ الایمان ص ۳۸ کتاب ہند پریس دہلی ۱۳۶۲ء

۸۸۔ شاہ اسماعیل دہلوی، تقویۃ الایمان ص ۳۲

۸۹۔ ولی اللہ دہلوی، ہمعات ص ۲۷، پور ۱۹۳۶ء

۹۰۔ الکہف آیت ۸۴

۹۱۔ الانبیاء آیت ۷۹

۹۲۔ الانبیاء آیت ۸۱

۹۳۔ فتاویٰ دیوبندیہ جلد ۳۸ بحوالہ فیصلہ حق و باطل ص ۱۲۲ منہجی مراد آباد ۱۹۶۰ء

۹۴۔ حاجی امداد اللہ، فیصلہ مفت مسئلہ ص ۱۱

۹۵۔ حاجی امداد اللہ، فیصلہ مفت مسئلہ ص ۹۲

۹۶۔ الحج آیت ۳۲

۹۷۔ الفتح آیت ۸

۹۸۔ شاہ ولی اللہ دہلوی۔ القول الجلی ص ۱۷

کتابیات

- ۱۔ القرآن الکریم
- ۲۔ آزاد کی کہانی خود آزادی کی زبانی
- ۳۔ آئینہ کوہابیت
- ۴۔ ابوالکلام آزاد احوال و آثار
- ۵۔ ابوالکلام آزاد کی تاریخی فکر
- ۶۔ اتحاد العلماء
- ۷۔ احکام اسلام عقل کی نظر میں
- ۸۔ احکام شریعت
- ۹۔ الاربعین
- ۱۰۔ اسلامی اصول کی فلاسفی
- ۱۱۔ اسرار خودی
- ۱۲۔ اسماعیل دہلوی اور تقویۃ الایمان
- ۱۳۔ الطیب النعمانی فی مدح سید العرب والعجم
- ۱۴۔ اظہار الحق الجلی
- ۱۵۔ الاعلام بمن فی التاريخ من الاعلام
- ۱۶۔ افکار رضا
- ۱۷۔ اقبال کے آخری دو سال
- ۱۸۔ امام احمد رضا اور رد بدعات و منکرات
- ۱۹۔ امام احمد رضا اور تصوف
- ۲۰۔ امام احمد رضا اور ابوالکلام آزاد کے افکار، جمال الدین اسلم دہلی ۱۹۹۱ء
- ۲۱۔ امام احمد رضا اور مولانا ابوالکلام آزاد کے افکار، مرکزی یزمر رضا بیوٹھی ۱۹۹۷ء
- ۲۲۔ انفاس العارفین
- ۲۳۔ انوار التنزیل (تفسیر بیضاوی)
- ابوالکلام آزاد دہلی ۱۹۵۸ء
- جعفر سبحانی نئی دہلی ۱۹۹۰ء
- مسعود الحسن عثمانی لکھنؤ ۱۹۷۷ء
- جلال الدین قادری لاہور ۱۹۸۰ء
- نواب صدیق حسن مطبع نظامی کانپور ۱۹۸۸ء
- اشرف علی تھانوی دہلی ۱۹۸۱ء
- احمد رضا قادری مدینہ پیشنگ کراچی
- عبدالحق غزنوی لاہور
- غلام احمد قادیانی پنجاب ۱۹۶۸ء
- سلیم چشتی عشرت پیشنگ ہاؤس لاہور ۱۹۵۴ء
- ابوالحسن زید فاروقی
- شاہ ولی اللہ دہلوی مراد آباد ۱۸۸۷ء
- احمد رضا قادری، رضا اکیڈمی ممبئی ۱۳۱۸ء
- عبدالحق رائے بریلوی لکھنؤ ۱۹۹۱ء
- قمر الحسن بستوی دہلی ۱۹۹۳ء
- عاشق حسین بناوی اقبال اکادمی کراچی ۱۹۶۱ء
- لیس اختر مصباحی، مجمع الاسد می مبارکپور ۱۹۸۵ء
- محمد احمد مصباحی، مجمع الاسد می مبارکپور ۱۹۸۸ء
- شہاد ولی اللہ مطبوعہ ۱۹۱۷ء
- عبد اللہ بن عمر بیضاوی مصر

- ۲۴۔ ادھیہ الجید
- ۲۵۔ بال جبریل
- ۲۶۔ براہین قاطعہ
- ۲۷۔ بزرگوں کے عقیدے
- ۲۸۔ بیس بڑے مسلمان
- ۲۹۔ پیغامات رضا
- ۳۰۔ تاریخ دعوت و عزیمت
- ۳۱۔ تبرکات آزاد
- ۳۲۔ تحذیر الناس
- ۳۳۔ تحریک آزادی ہند اور مسلمان
- ۳۴۔ تجانب اہل السنہ
- ۳۵۔ تجدید فکریات اسلام
- ۳۶۔ ترجمان القرآن
- ۳۷۔ تذکرہ علمائے اہل سنت
- ۳۸۔ تذکرہ علمائے ہند
- ۳۹۔ تذکرہ کامران رام پور
- ۴۰۔ تذکرہ مولانا آزاد
- ۴۱۔ تعارف امام احمد رضا
- ۴۲۔ تفسیر مدارک
- ۴۳۔ تفسیر کبیر
- ۴۴۔ تفسیر کشاف
- ۴۵۔ تہذیبات الہیہ
- ۴۶۔ تقلید
- ۴۷۔ تنقید نامہ
- شوق نبوی کلکتہ ۱۸۹۱ء
- محمد اقبال لاہور ۱۹۶۶ء
- خلیل احمد انیسٹروی کتب خانہ امدادیہ دیوبند
- جلال الدین احمد امجدی دہلی ۱۹۹۳ء
- عبدالرشید ارشد مکتبہ اسلامیہ لاہور ۱۹۸۳ء
- دائرۃ المصنفین اردو بازار لاہور
- ابوالحسن علی الندوی، لکھنؤ ۱۹۸۴ء
- غلام رسول مہر دہلی ۱۹۶۳ء
- محمد قاسم نانوتوی کتب خانہ امدادیہ دیوبند
- ابوالاعلیٰ مودودی لاہور ۱۹۷۰ء
- محمد طیب کانپور ۱۹۸۹ء
- وحید شریقت قبال اکادمی پاکستان ۲۰۰۲ء
- ابوالکلام آزاد سہتیہ اکادمی دہلی
- محمود احمد کانپور ۱۳۹۱ھ
- رحمان علی لکھنؤ ۱۹۴۰ء
- احمد علی شوق، دہلی ۱۹۱۹ء
- فضل الدین ابلاغ پریس کلکتہ ۱۹۱۹ء
- الہ آباد ۱۹۸۳ء
- عبداللہ احمد نسفی بیروت لبنان
- فخر الدین رازی مصر
- چار اللہ زبیری انتشارات آفتاب تہران
- شاہ ولی اللہ دیوبند، شاہ ولی اللہ اکیڈمی حیدرآباد
- محمد مسعود احمد دارالاشاعت ممبئی ۲۰۰۱ء
- عنوان چشتی، دہلی ۱۹۹۲ء

- ۱۔ عیال دہلوی کمال ہند پریس دہلی ۱۳۶۲ھ
 رضا اکیڈمی ممبئی ۱۳۱۰ھ
 بریلی ۱۳۱۰ھ
 احمد رضا قادری مکتبہ اعلیٰ حضرت بریلی ۱۳۴۰ھ
 جلال الدین سیوطی دہلی ب ت
 احمد شہاب الدین خفاجی دار صادر بیروت
 شاہ ولی اللہ دہلی ۱۳۷۲ھ
 احمد رضا قادری بریلی ۱۳۳۹ھ
 احمد رضا قادری رضا اکیڈمی ممبئی ۱۹۹۷ء
 ۵۷۔ حرمت سجدہ تعظیم احادیث کی روشنی میں ترتیب محمد صدیق بناروی کراچی ۱۹۹۱ء
 احمد رضا قادری لاہور ۱۹۷۷ء
 اشرف علی تھانوی کتب خانہ عزیزیدہ دیوبند
 احمد حمزہ مطبوعہ دار المعیونہ قادریہ سیڈی اسمتھ ۱۳۲۴ھ
 ظفر الدین قادری مرکزی مجلس رضالاہور ۱۹۹۲ء
 سید سلیمان ندوی اعظم گڑھ ۱۹۴۳ء
 عبدالستار کدوری مطبوعہ ۱۳۳۹ھ
 رضا اکیڈمی ممبئی
 خواجہ حسن نظامی ثانی دہلی ۱۹۸۷ء
 ضیاء الاسلام پریس قادیان ۱۹۰۰ء
 اٹاف احمد انجمی دہلی ۲۰۰۱ء
 مالک رام دہلی ۱۹۷۴ء
 شاہ ولی اللہ دہلوی سہارنپور ۱۹۵۴ء
 احمد رضا قادری مطبوعہ بریلی
 جماعت رضائے مصطفیٰ ۱۳۴۰ھ

- ۴۸۔ تقویۃ الایمان
 ۴۹۔ الجامع الصحیح للتجاری
 ۵۰۔ الجامع الصحیح للتجاری
 ۵۱۔ البحر ازالدیان علی المرتد القادیانی
 ۵۲۔ جلالین
 ۵۳۔ حاشیہ الشہاب وکفایہ الراضی
 ۵۴۔ حجة اللہ البالغہ
 ۵۵۔ الحجۃ المومنین فی آیۃ الممتحنہ
 ۵۶۔ حدائق بخشش
 ۵۷۔ حرمت سجدہ تعظیم احادیث کی روشنی میں ترتیب محمد صدیق بناروی کراچی ۱۹۹۱ء
 ۵۸۔ حرمت سجدہ تعظیم (الزبدۃ الزکیۃ)
 ۵۹۔ حفظ الایمان مع بسط البیان
 ۶۰۔ حیاۃ الانبیاء
 ۶۱۔ حیات اعلیٰ حضرت
 ۶۲۔ حیات شبلی
 ۶۳۔ خالق کو سجدہ تعظیم
 ۶۴۔ خزائن العرفان بر حاشیہ کنزالایمان
 ۶۵۔ خواجہ حسن نظامی حیات اور کارنامے،
 ۶۶۔ خطبہ الہامیہ
 ۶۷۔ خطبات اقبال ایک مطالعہ
 ۶۸۔ خطبات آزاد
 ۶۹۔ الدر الثمین
 ۷۰۔ الدولۃ المکیۃ بالمادۃ الغیبیہ
 ۷۱۔ دواغ الحمر

- ۷۲۔ دوام العیش
 ۷۳۔ دو قومی نظریہ کے حامی علماء
 ۷۴۔ دی اسپرٹ مسلم کلچر
 ۷۵۔ ذکر آزاد
 ۷۶۔ رسائل رضویہ
 ۷۷۔ الزبدۃ الرکیۃ لتحریم السجود الخفیۃ
 ۷۸۔ السحب الوابلۃ علی ضریح الخنابلہ
 ۷۹۔ سنن ترمذی
 ۸۰۔ سوانح اعلیٰ حضرت
 ۸۱۔ السو والعقاب
 ۸۲۔ شامی
 ۸۳۔ شاہ ولی اللہ اور ان کا خاندان
 ۸۴۔ الشہاب الثاقب
 ۸۵۔ شرح اسرار خودی
 ۸۶۔ شرح عقائد جلالی
 ۸۷۔ شرح مواقف
 ۸۸۔ شرح ہدایۃ الحکمۃ
 ۸۹۔ شمع توحید
 ۹۰۔ صراط مستقیم
 ۹۱۔ الصواعق الالہیہ فی الرد علی الوہابیۃ
 ۹۲۔ ضرب کلیم
 ۹۳۔ طریق النجاة
 ۹۴۔ عقد الجید
 ۹۵۔ فتاویٰ رضویہ
- احمد رضا قادری بریلی سبب
 اشتیاق حسین قریشی کراچی ۱۹۸۲ء
 سنگ میل پبلیکیشنز لاہور ۲۰۰۳ء
 عبدالرزاق بلخ آبادی مکتبہ ۱۹۶۰ء
 ادارہ اشاعت تصنیفات رضا بریلی
 احمد رضا قادری
 ابن حمید النجدی مکتبہ امام احمد ۱۹۸۹ء
 ابو عیسیٰ ترمذی بیروت ۱۹۵۸ء
 بدرالدین احمد دہلوی بہار ۱۹۸۴ء
 احمد رضا قادری الہ آباد ۱۹۷۹ء
 ابن عابدین، مطبوعہ دیوبند
 محمود احمد برکاتی، دہلی ۱۹۹۲ء
 حسین احمد مدنی، مکتبہ رحیمیہ دیوبند
 سلیم چشتی، مطبوعہ لاہور ۱۹۸۱ء
 محقق دوانی، مطبوعہ فرنگی محل لکھنؤ
 ابوالعلیٰ، لکھنؤ ۱۸۷۷ء
 عبدالحق شعلہ طور کانپور
 ثناء اللہ امرتسری، مطبوعہ سرگودھا
 اسماعیل دہلوی، المکتبۃ السلفیہ، لاہور
 سلیمان بن عبدالوہاب، ترکی ۱۹۷۷ء
 محمد اقبال، علی گڑھ ۱۹۹۹ء
 محمد حسن مجددی ترکی ۱۹۷۸ء
 شاہ ولی اللہ مطبع محمدی لاہور
 احمد رضا قادری، رضا ایڈمی مبہی ۱۹۹۴ء

- ۹۶۔ فتاویٰ فیض الرسول، جلال الدین احمد امجدی دارالشماعت برادری دہلی ۱۹۹۳ء
- ۹۷۔ فتاویٰ رشیدیہ رشید احمد گنڈوی کتب خانہ رحیمیہ دہلی ۱۳۳۸ھ
- ۹۸۔ الفتح الریائی (تحفہ سبحانی) شیخ عبدالقادر جیلانی، مسلم پریس دہلی ۱۹۰۱ء
- ۹۹۔ فتح العزیز شاہ عبدالعزیز، افضل المطابع دہلی
- ۱۰۰۔ الفضل الموبہی احمد رضا قادری
- ۱۰۱۔ فقیہ اسلام حسن رضا پٹنہ ۱۹۸۱ء
- ۱۰۲۔ الفوز العظیم فی رد سجدۃ تعظیم زاہد القادری دہلی ۱۳۳۱ھ
- ۱۰۳۔ فیوض الحرمین شاہ ولی اللہ مطبع احمدی مدرسہ عزیزیدہ دہلی
- ۱۰۴۔ فیصلہ حق و باطل سنبھل مراٹھا دہلی ۱۹۶۰ء
- ۱۰۵۔ فیصلہ حق مسئلہ حاجی امداد اللہ مہاجر مکی مکتبہ رحیمیہ کانپور ۱۴۰۴ھ
- ۱۰۶۔ قادیانیت ابوالحسن علی ندوی، لکھنؤ ۱۹۸۸ء
- ۱۰۷۔ قادیانیت کا علمی محاسبہ رضا اکیڈمی، انگلینڈ ۲۰۰۶ء
- ۱۰۸۔ القول الجلی فی آثار ولی مرتب محمد عاشق پھلتی دہلی ۱۹۸۹ء
- ۱۰۹۔ القول الجلی شہ ولی اللہ دہلوی (ترجمہ) خانقاہ کاظمیہ قنبر یہ کاکوری لکھنؤ ۱۹۹۷ء
- ۱۱۰۔ کتاب التذکاری حازم محفوظ، دارالاتحاد قہرہ ۱۹۹۹ء
- ۱۱۱۔ کرشن بیتی خواجہ حسن نظامی دہلی ۱۹۳۳ء
- ۱۱۲۔ الکلمۃ المہبرۃ احمد رضا قادری برقی پریس، دہلی ۱۹۷۴ء
- ۱۱۳۔ کلمۃ الحق معین الدین اجمیری دہلی ۱۹۲۱ء
- ۱۱۴۔ کلیات اقبال محمد اقبال گیلان ۱۳۴۳ھ
- ۱۱۵۔ گناہ بے گناہی مسعود احمد انجم الاسلامی مبارکپور ۱۹۸۱ء
- ۱۱۶۔ گنج ہائے گرانمایہ رشید احمد صدیقی لاہور
- ۱۱۷۔ الاماء، اووالمرجان فیما اتفق علیہ الشیخان فواد بانی، کویت ۱۹۹۹ء
- ۱۱۸۔ مجدد الف ثانی اور امام احمد رضا، غلام مصطفیٰ مجددی، مرکزی مجلس رضالاہور ۱۹۹۶ء
- ۱۱۹۔ ماہیت زمانہ اقبال مطبوعہ ۱۹۶۰ء

- ۱۲۰۔ المہتمی القادیانی
۱۲۱۔ الجمل المعداد
۱۲۲۔ مجموعہ رسائل رد مرزائیت
۱۲۳۔ محاسن کنز الایمان
۱۲۴۔ محرم نامہ
۱۲۵۔ مرشد کو سجدہ تعظیم
۱۲۶۔ المستدرک علی الحسنین
۱۲۷۔ مسلم انڈیا
۱۲۸۔ مسئلہ ختم نبوت اور تحذیر الناس
۱۲۹۔ مشاہیر کے خطوط بنام سید سلیمان ندوی، دارالمصنفین اعظم گڑھ ۱۹۹۲ء
۱۳۰۔ مشکوٰۃ المصابیح
۱۳۱۔ مشکوٰۃ المصابیح
۱۳۲۔ مطالب اسرار و رموز
۱۳۳۔ مقال عرفاء باعزاز شرع و علماء
۱۳۴۔ مقامات مظہری
۱۳۴۔ المقدمہ
۱۳۵۔ مکاتیب ابوالکلام آزاد
۱۳۶۔ مکاتیب سر محمد اقبال بنام سید سلیمان ندوی، سید شفقت رضوی ادارہ تحقیقات ملی کراچی ۱۹۹۲ء
۱۳۷۔ مکتوب المعارف
۱۳۸۔ مکتوبات امام احمد رضا مع تنقیدات و تعاقبات، مسعود احمد لاہور ۱۹۸۸ء
۱۳۹۔ مکتوبات امام ربانی
۱۴۰۔ المملفوظ
۱۴۱۔ ملفوظات شاہ عبدالعزیز
۱۴۲۔ موج کوثر
مفتی محمود استانبول ۱۹۷۷ء
ظفر الدین قادری لاہور ۱۹۷۶ء
احمد رضا قادری رضا اکیڈمی ممبئی ۱۳۱۸ھ
شیر محمد خاں اعوان کانپور ۱۳۹۸ھ
خواجه حسن نظامی دہلی ۱۹۳۳ء
خواجه حسن نظامی دہلی ۱۳۳۸ھ
ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری دارالفکر بیروت
کاش البرنی اشار لائٹ پبلشنگ کمپنی لاہور ۱۹۳۲ء
احمد سعید کاظمی، محمد آباد گوہنہ ۱۹۸۸ء
دارالمصنفین اعظم گڑھ ۱۹۹۲ء
مجلس برکات مبارکپور ۲۰۰۲ء
رضا اکیڈمی ممبئی ۱۳۲۶ھ
غلام رسول مہر لاہور ۱۹۶۰ء
احمد رضا قادری مطبوعہ ۱۳۲۷ھ
شاہ غلام علی دہلوی مطبع احمدی ترکی ۱۲۶۹ھ
ابن خلدون مطبع خیریہ قاہرہ ۱۳۲۲ھ
کراچی ۱۹۶۸ء
شیخ احمد سرہندی استانبول ترکی ۱۹۷۷ء
احمد رضا قادری، قادری کتاب گھر بریلی ۲۰۰۳ء
مطبع مجتہائی میرٹھ ۱۳۱۳ھ
شیخ محمد اکرام تاج کمپنی دہلی ۱۹۹۱ء

محمد شریف بقاء اقبال اکادمی پاکستان ۲۰۰۷ء
 محمد اشرف لاہور ۱۹۴۵ء
 ارشد القادری جام نور دہلی
 سید سلیمان اشرف علی گڑھ ۱۹۲۱ء
 اتر پردیش اردو اکادمی لکھنؤ ۱۹۸۸ء
 شاہ ولی اللہ دہلوی لاہور ۱۹۴۶ء

۱۳۳۔ موضوعات خطبات اقبال
 ۱۳۴۔ نتائج التقليد
 ۱۳۵۔ نقش خاتم
 ۱۳۶۔ النور
 ۱۳۷۔ الہلال
 ۱۳۸۔ جمعيات

رسائل و مجلات

- ۱۔ آئینہ دارالعلوم (ماہنامہ) دیوبند
- ۲۔ اردو ادب (سہ ماہی) علی گڑھ
- ۳۔ اخبار مشرق (روزنامہ) گورکھپور
- ۴۔ اخبار الفضل قادیان
- ۵۔ اشاعت السنۃ لاہور
- ۶۔ اشرفیہ (ماہنامہ) مبارکپور اعظم گڑھ
- ۷۔ افکار رضا (سہ ماہی) ممبئی
- ۸۔ افکار ملی (ماہنامہ) دہلی
- ۹۔ انوار رضا (امام احمد رضا نمبر) لاہور
- ۱۰۔ البلاغ کراچی
- ۱۱۔ پیغام رضا (امام احمد رضا نمبر) ممبئی
- ۱۲۔ الجمعۃ (ہفت روزہ) دہلی
- ۱۳۔ جنگ (روزنامہ) کراچی
- ۱۴۔ حجاز جدید دہلی
- ۱۵۔ خطیب (ہفت روزہ) دہلی
- ۱۶۔ چٹان (ہفت روزہ) لاہور
- ۱۷۔ دعوت (سہ روزہ) دہلی
- ۱۸۔ راشتریہ سہارا (روزنامہ) دہلی
- ۱۹۔ سنی دنیا (ماہنامہ) بریلی
- ۲۰۔ صوت الشرق قاہرہ
- ۲۱۔ لاہور (روزنامہ) لاہور
- ۲۲۔ معارف (ماہنامہ) اعظم گڑھ
- ۲۳۔ معارف رضا (سالنامہ) کراچی
- ۲۴۔ نوائے وقت ملتان
- ۲۵۔ الہلال کلکتہ
- ۲۶۔ یادگار رضا (سالنامہ) ممبئی ۲۰۰۷ء
- ۲۷۔ یس (ماہنامہ) کانپور



مصنف ارباب علم و دانش کی نظر میں

”ڈاکٹر غلام یحییٰ انجم اپنی ریاضت اور زود نویسی کے لئے معروف ہیں وہ اپنی تخلیقی مسروعات میں تاخیر اور سائل کو راہ نہیں دیتے ان کا موازنہ ان اہل تردد سے کیجئے جو برسوں کھجڑی پکاتے ہیں جب کہیں دال کھتی ہے۔“

سید حامد، چانسلر ہمدرد یونیورسٹی نئی دہلی
 ”ڈاکٹر غلام یحییٰ انجم کا قلم ہمیشہ رواں دواں رہتا ہے کسی بھی عنوان پر قلم اٹھانے سے پہلے موضوع کے انتخاب میں عمر حاضر کے تقاضوں کا بھرپور خیال رکھتے ہیں۔ جتنی نگارشات ان کے نوک قلم سے منظر عام پر آئی ہیں ان کی پزیرائی کی گئی ہے۔ تصوف ان کے فکر و خیال کا خصوصی میدان ہے۔“

پروفیسر علاء الدین احمد سابق وائس چانسلر ہمدرد یونیورسٹی نئی دہلی
 ”ڈاکٹر غلام یحییٰ انجم ان چند لوگوں میں سے ایک ہیں جنہوں نے دینی مدارس کا قدیم نصاب پڑھنے کے بعد یونیورسٹی کی جدید اعلیٰ تعلیم حاصل کی ہے انہیں میں نے بہت قریب سے دیکھا ہے تقریباً بارہ سال قبل میری ہی نگرانی میں انہوں نے اپنا تحقیقی سفر شروع کیا تھا جواب بھی بڑی خوش اسلوبی سے جاری ہے۔“

پروفیسر مختار الدین احمد سابق وائس چانسلر مظہر الحق عربی و فارسی یونیورسٹی پٹنہ
 ”ڈاکٹر غلام یحییٰ انجم کے علمی شغف، خیالات کی پختگی اور اظہار کی سادگی نے مجھے خاصا متاثر کیا ہے نو جوان اور ہو نہا مصنف نے اب تک جن مضامین پر طبع آزمائی کی ہے ان کی اہمیت مسلم ہے۔“

پروفیسر طاہر محمود سابق چیئر مین اقلیتی کمیشن حکومت ہند
 ”ڈاکٹر غلام یحییٰ انجم صاحب ادبیات اور دینیات کے پارکھ کی حیثیت سے اپنا مقام بنا چکے ہیں انہوں نے اسلام اور تعلیمات اسلامی کی توضیح و تشریح کا فرض انجام دینے کے ساتھ ساتھ اردو شاعری کو بھی اپنے فکر و فن کی جولا نگاہ بنایا ہے۔“
 پروفیسر عنوان چشتی سابق ڈین فیکلٹی آف لنگویجز جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی
 ”علامہ ڈاکٹر غلام یحییٰ انجم نو جوان محققین علماء میں ایک ممتاز مقام رکھتے ہیں موصوف نے ایک درجن سے زائد کتابیں تصنیف کی ہیں جو سبھی علمی فنی تاریخی اور تدریسی موضوعات پر مشتمل ہیں، ہر تصنیف قابل مطالعہ اورائق تحسین ہے۔“

مولانا مفتی عبد القیوم ہزاروی پاکستان
 ”ڈاکٹر غلام یحییٰ انجم کو زبان و بیان پر غیر معمولی قدرت حاصل ہے ان کے مبلغ علم اور وسعت مطالعہ نے ان میں قابل رشک ملک پیدا کر دیا ہے۔“
 پروفیسر طلحہ رضوی برق پٹنہ بہار
 ”ڈاکٹر غلام یحییٰ انجم صاحب میں آپ کی رائے کا بے حد احترام کرتا ہوں کیوں کہ آپ ایک بڑے تخلیق کار ہیں اور آپ کی رائے بہت زیادہ اہمیت رکھتی ہے میں آپ کی تخلیقی صلاحیتوں کا پورا ادب ہوں۔“ ڈاکٹر حنیف قرین سعودی عرب

Distributed by

KUTUB KHANA AMJADIA

425/7, Malia Mahal, Jama Masjid, Delhi-6, Ph: 011-32484831, Telefax: 011-23243187

e-mail: kkanjadia@yahoo.co.uk, info@kutubkhanaamjadia.com

www.kutubkhanaamjadia.com